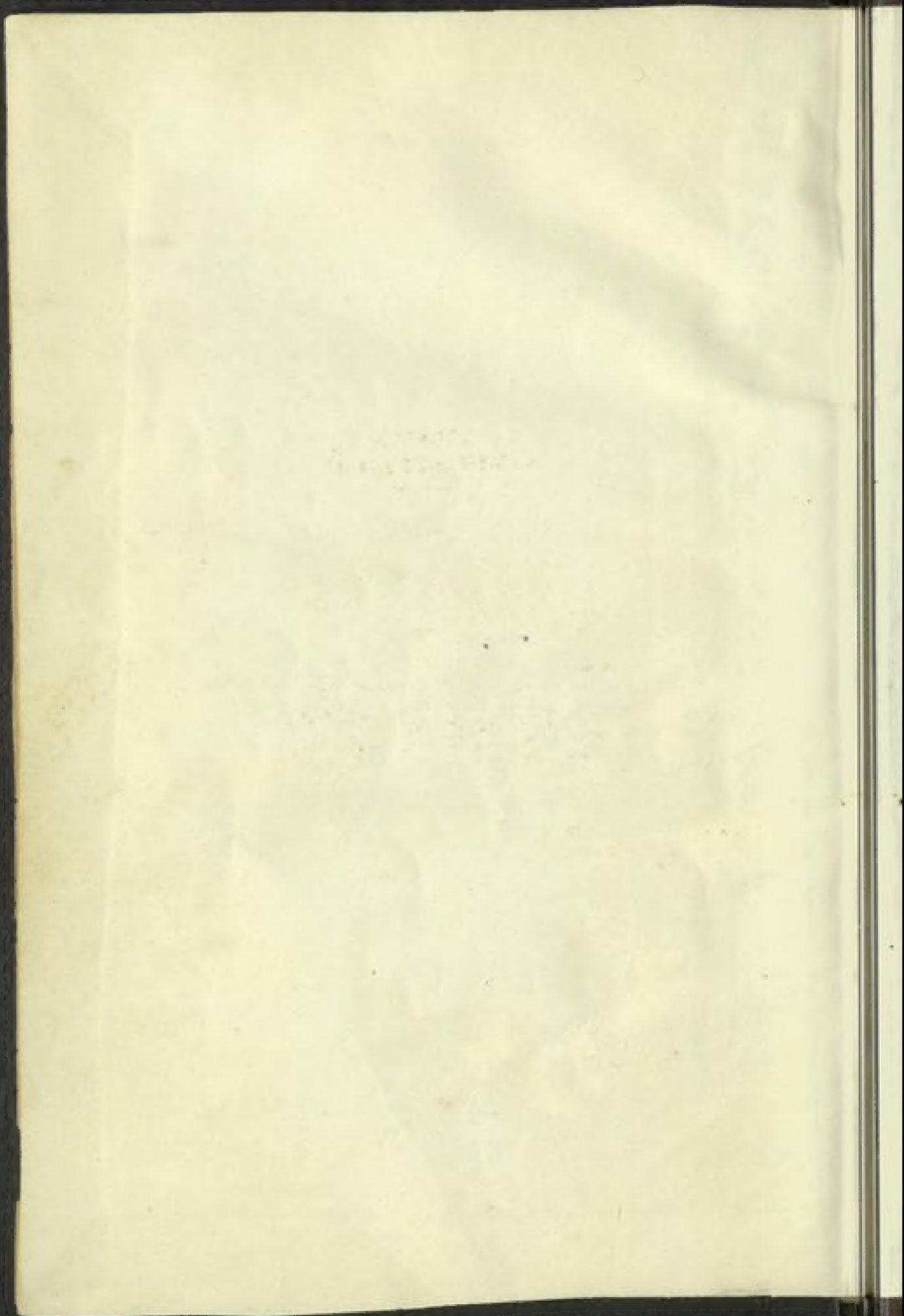
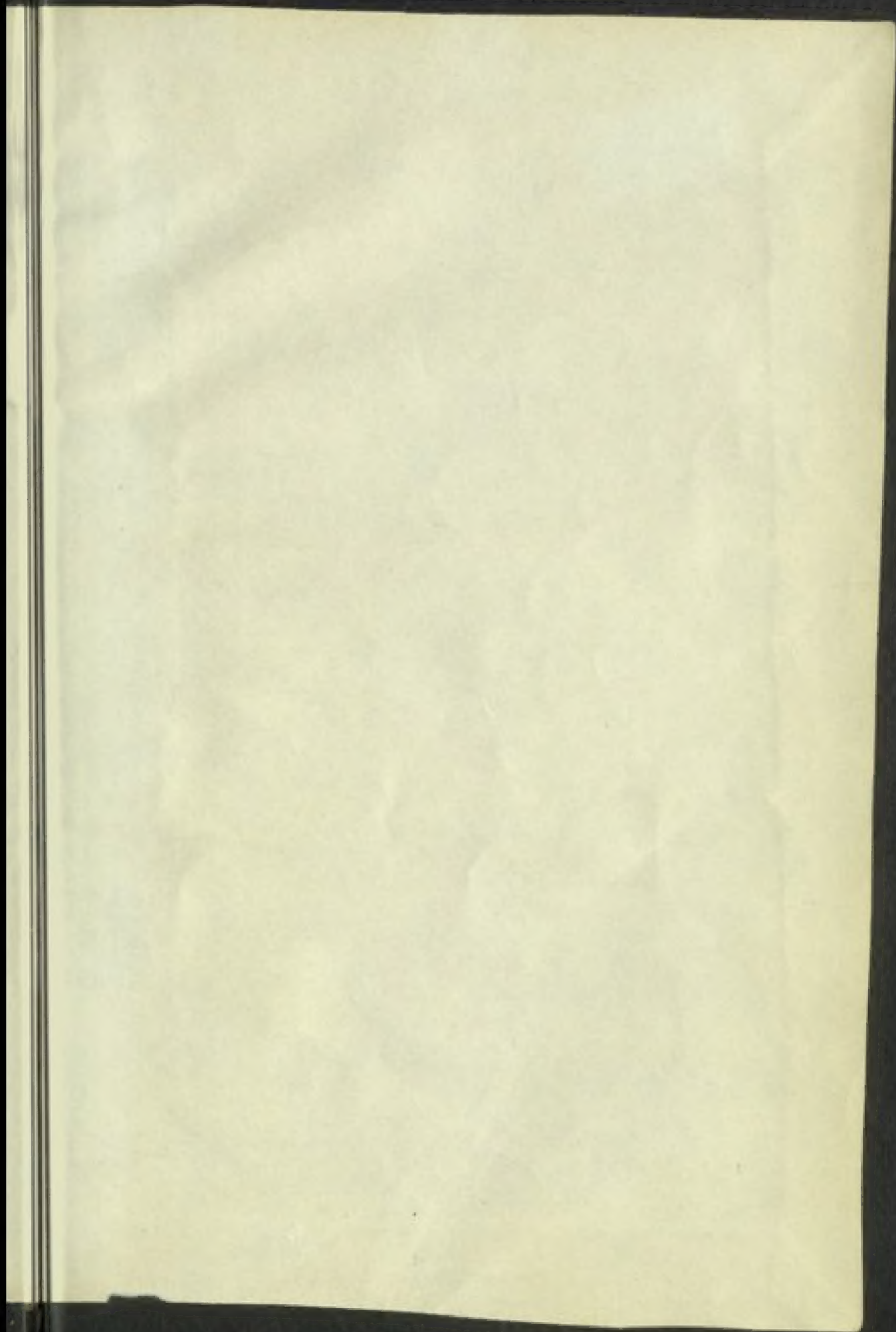
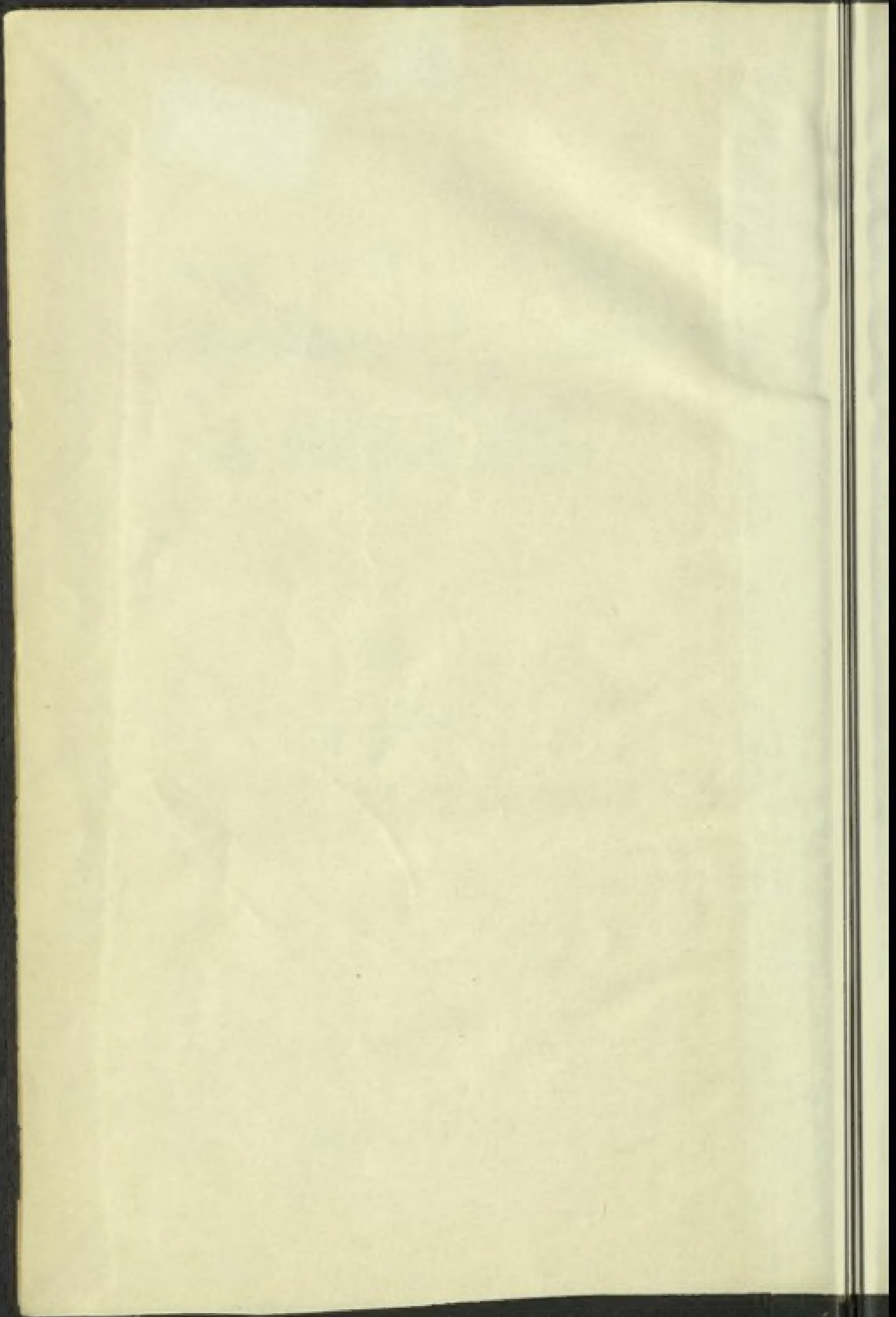


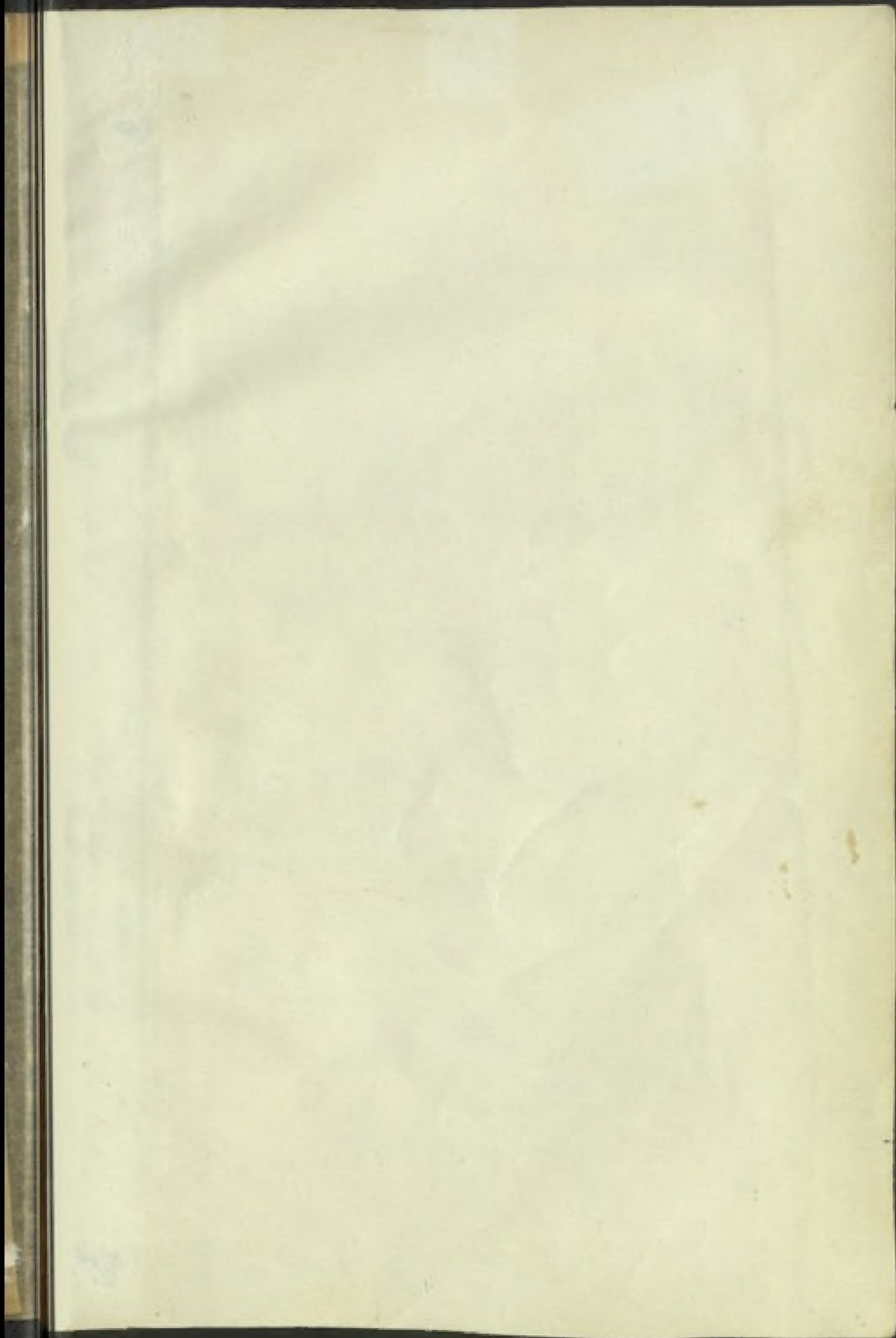
AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT











فوق التمرير

953
K45cA
C.I.

المختارة الإسلامية

ومدى تأثيرها بالمؤثرات الأجنبية

تقديم

الدكتور مصطفى طه بدر

مدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول

الناشر

دار الفكر العربي



101

101

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المعرب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف المرسلين
أما بعد فهذا كتاب قيم كتبه المستشرق الكبير فون كريم وتناول فيه الكلام
على الحضارة الإسلامية الأولى وعنى فيه بصفة خاصة بإبراز ما كان للحضارات
المختلفة من أثر في الحضارة الإسلامية ، وقد جعله في مقالتين باللغة الألمانية
ثم جاء المؤرخ الهندي الكبير خدابخش وترجمه إلى الإنجليزية تحت عنوان
"الحضارة الإسلامية ، في الجزء الأول من كتابه المسى Contributions
to the History of Islamic civilisation" وعلق عليه بتعليقات قيمة ثم
نمسه بملاحق أربعة نشر فيها نصوصا ومعلومات قيمتها العلمية كبيرة .

ومد أعجبنى هذا الكتاب إلى حد بعيد عندما قرأته في ترجمة خدابخش
الإنجليزية وعولت على نقله إلى اللغة العربية حتى يستفيد بما فيه من آراء
الباحثون في تاريخ الحضارة الإسلامية ولكي يرى فيه طلاب تاريخ المسلمين
نموذجا للأبحاث العلمية الدقيقة التي يجدر بهم أن يحذوا حذوها إذا أرادوا
خدمة العلم خدمة صادقة منتجة .

ويقع كتاب فون كريم هذا كما ذكرت في مقالتي الأولى منهما يشير
فيها المؤلف إلى ظهور الديانات المختلفة في غرب آسيا وإلى التشابه الظاهر
بين أهالي تلك البلاد في الأجسام والأخلاق والأفكار ويرد التشابه في

لأفكار إلى تبادل الآراء بين سكان تلك المنطقة مدة طويلة جداً ، ثم يحاول بعد ذلك أن يبين أن كثيراً من تعاليم الإسلام وطقوسه أخذت عن الديانات التي سبقتها مثل اليهودية والمسيحية ودين زردشت والمآنوية والبرسية إما مباشرة أو عن طريق غير مباشر ، ويرد نظرية البعث وفكرة الجنة والنار والجن والحساب وتعذيب الميت في القبر والصراط إلى أصل قديم كما يرد مناسك الحج إلى ما كان متبعاً في بلاد العرب قبل الإسلام والصيام إلى مثيله عند المسيحيين والصلاة بما يصاحبها من وضوء وسجود وركوع إلى مثيلتها عند طائفة يهودية مسيحية أو إلى المآنوية ، ويقول عن قصة المعراج أنها نسجت على منوال إحدى الأساطير المسيحية الخاصة برحلة النبي أشعياً إلى السماء التي ظهرت في عهد اضطهاد نيرون للمسيحيين ، وبعد هذا يتكلم على تأثير نظم الحكم الإسلامية بالمؤثرات الأجنبية ويشير إلى ما أخذه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عن النظم الإدارية الفارسية والبيزنطية وما اتبعه الأمويون من نظم الحرب الرومانية وطرقها

ويتكلم فون كرىمر في المقالة الثانية من الكتاب على أثر المسيحية في آراء الطوائف الدينية التي ظهرت في العصر الأموي في سورية مثل طائفة المرجئة وطائفة القدسية ويبين أوجه التشابه بين آراء هذه الطوائف ونظرياتها وبين آراء ونظريات كبار رجال الكنيسة الشرقية وبخاصة في مسألة الخلود في النار ونزعة التفاؤل والقول بحرية الإرادة عند الإنسان ، ثم بعد ذلك يتكلم على تأثير الأفكار الدينية الإسلامية في العراق في العهد الأموي بمؤثرات فارسية وما كان من تأليه الإمام علي بن أبي طالب وأبنائه أو نسبة الأمور الزمنية والروحية إليهم بوساطة الشيعة بتأثير فكرة تأليه الملوك عند الفرس ، وظهور

فكرة الرحمة وما يتصل بها من تناسخ الأرواح أو التحدّد عند الشيعة
أبضا بتأثير اليهودية والمسيحية والمناوية . وبعد هذا ينتقل المؤلف إلى الكلام
على تآثر حياة المسلمين الإجتماعية في صدر الإسلام بالمؤثرات الأجنبية فيذكر
طبقات المجتمع في العراق بعد الفتح الإسلامي ويصف نظام الملكية الذي
فرضه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب هناك والصرائب التي قررها سواء في
ذلك ضريبة الأرض أو ضريبة الرأس والتكاليف العديدة الأخرى التي
فرضت على أهالي البلاد المفتوحة وبين أثر ذلك في قيام حالة السكراية بين
طبقات السكان في تلك البلاد . ويتكلم على طائفة الموالي وسوء معاملة العرب
لهم وما كان لهذا من أثر في ظهور حزب الشعوبية وما دعا إليه هذا الحزب
أولا من المساواة بالعرب ثم بعد ذلك من إدعاء التفوق على العرب ويذكر
الأدلة التي ساقها كل من العرب والموالي في سبيل تدعيم النظرية التي نادى
بها . وبين ما كان لحركة الموالي من أثر في اشتداد الثورات ضد الأمويين
وعمل الأمويين على القضاء على هذه الثورات وإضعاف الموالي بتعيين الحاجج
ابن يوسف الثقفي واليا على العراق . ولا بدع الكلام على العصر الأموي ومدى
تآثر حياة المسلمين فيه بالمؤثرات الأجنبية إلا بعد أن بين تآثر الحالة العلمية
في العراق بالآثر الأجنبي وتقديم علوم اللغة والنحو بصفة خاصة في مدرسة
البصرة وظهور بعض الاتجاهات العلمية والفلسفية أيضا فيها ويشير إلى بعض
مظاهر الترف في حياة المسلمين والخلفاء في العهد الأموي بتأثير الأجانب
وبخاصة الفرس والروم سواء أكان ذلك في استخدام الخصييان أو في مجالس
الشراب وسماع الأغاني والموسيقى وارتداء الملابس الفارسية تدريجيا .

وإذا ما بلغ فون كريم العصر العباسي يتكلم على ازدياد نفوذ الفرس

وبلوغهم أعلى المناصب المدنية والحربية في الدولة العباسية رغم تدمير العرب
وابداء سخطهم وعلى جعل الزى الفارسي ذيا رسميا والإحتفال بالأعياد
الفارسية ، ثم يتناول الكلام على تآثر الأفكار الدينية عند المسلمين في العصر
العباسي بازدياد النفوذ الفارسي وبقترب الأثر الهندي نتيجة للتبادل التجاري
ويشير إلى نظرية حرية الإرادة التي ظهرت أولا في دمشق وكيف أنها تطورت
في البصرة في العصر العباسي على أيدي المعتزلة ويتكلم على حركة الزنادقة ويبين
أن الزنادقة الأول كانوا هم المانوية ويشير إلى سوء معاملة الخلفاء للزنادقة
وإلى تساهل المأمون معهم وإلى أن التزندق كان علامة التحضر في ذلك الوقت
ثم إلى تحلل الأخلاق وعدم التمسك بالدين الذي صحب إزدياد النفوذ
الفارسي ويذكر أن هذا التحلل الأخلاقي يبدو في أشعار أبي نواس ، ثم يتكلم
على دراسة العرب في العصر العباسي لكتب اليونان وما كان لذلك من أثر
في ظهور المدارس الفلسفية العربية ومذاهب المتكلمين ويتكلم على التصوف
كما يبدو في نظم الدراويش ويرجمه إلى أصل هندي وكل ذلك بطريقة علمية
منظمة قوامها البحث والتقصي والربط بين النتائج والأسباب .

وقد كتب خدابخش مقدمة طويلة لهذا الكتاب عندما ترجمه إلى
الإنجليزية ، وتعتبر هذه المقدمة جزءا متما للكتاب له قيمته التاريخية ، وذلك
لأن خدابخش يحاول في هذه المقدمة أن يكمل أبحاث فون كيرمر الخاصة
بتأثر الإسلام بالمسيحية ويشير إلى بعض آيات ومواضع من الإنجيل ويبين
أثرها فيما كتب عن النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب إليه من بعض الأحاديث
وفي أقوال الفقهاء كما يبين أن بعض التعبيرات والإصطلاحات والأفكار
الإسلامية ترجع إلى أصل مسيحي ، وينتقل أيضا إلى الناحية الاجتماعية
ويشير إلى إدخال الموسيقى والغناء في المجتمع الإسلامي نتيجة للتأثر بالفرس

وبشير إلى شرب الخمر وصنع القاتيل وموقف المسلمين في أسبانيا إزاء هذه الأمور ، وليس هذا فحسب بل إنه يشير إلى الأثر الذي تركه الإسلام في المسيحية في الجهات التي احتك بها ويذكر بعض حركات الجهادية قامت في أسبانيا ويرجعها إلى الأثر الإسلامي كما يشير أيضا إلى حركة تكسير الأصنام التي قامت في الدولة البيزنطية بتأثير الإسلام ، ويتكلم خدابخش أيضا في مقدمته على الشيعة والخوارج ويبين كيف تمت هذه الطوائف وكيف ازداد خطرهما حتى هدد الدولة الأموية ويتكلم على معاملة الأمويين للموالى وأثرها في انضمام الموالى إلى الحركات المعادية لدولتهم وعلى تطور حركة الشعوبية التي قام بها الموالى وما لقيته من معونة العباسيين وبعض أصحاب الدعوات مثل القرامطة وما انتهى إليه أمر الموالى من السيطرة على الخلافة في العصر العباسي

وقد كتب خدابخش تعليقات عديدة على كتاب فون كريمر فسر فيها كثيرا من المسائل وشرح كثيرا من الأمور العامة وأشار إلى مراجع عديدة في بعض الأحيان . ورد على آراء المؤلف التي لا يوافق عليها ، وكتب أنا أيضا عدة تعليقات أردت بها شرح بعض المسائل التاريخية التي لم يتناولها خدابخش كما بذلت مجهودا كبيرا في سبيل الحصول على النصوص من مصادرها الأصلية ، ولستكني عندما رأيت أن ترجمة كتاب فون كريمر يقصد بها قبل كل شيء إبراز آرائه الخاصة في كثير من المسائل التي وصل إليها بعد بحث طويل دقيق وأن كتابة تعليقات خدابخش وتعليقاتي في هوامش الكتاب تظني عليه وتصرف القارىء عن آراء فون كريمر التي ما ترجمت هذا الكتاب إلا لأبرازها جمعت تعليقات خدابخش تحت عنوان خاص كما جمعت أيضا تعليقاتي تحت عنوان خاص ووضعتهما في آخر الكتاب ولم أترك في الهوامش إلا ما كتبه

فون كريم في كتابه الاصلى وبعض تعليقات قصيرة لحدائش ولى لا ترجم
الكتاب ولا تطفى عليه وكذلك بعض إشارات إلى التعليقات الموجودة فى
آخر الكتاب ، وقد وضعت فى أول الكتاب فهرسا مفصلا بالموضوعات التى
وردت فيه حتى تسهل قراءته وتيسر الاستفادة منه .

على أنى قبل أن أختم هذه المقدمة أحب أن أوجه نظر القارىء الكريم
إلى أن بالكتاب إشارات كثيرة إلى أن الإسلام استمد الكثير من مبادئه
وطوقه من الديانات السابقة له . وفى هذه المسألة يحجب التفريق بين عدة
أمور : أولها ما يتعلق بما جاء فى القرآن الكريم وفى هذا لا يمكن قبول رأى
المؤلف إطلاقا لأننا نعتقد أن القرآن كتاب الله نزله على نبيه وليس من وضع
النبي كما يرى المؤلف . وقد تتلاقى مع المؤلف فى بعض الأمور التى تتشابه
فى القرآن وفى الكتب المنزلة الأخرى لأننا نعتقد أن هذه الديانات كلها من
نوع واحد وقد جاء الإسلام مكملها فى بعض النواحي وإذا كان فى تلك
الديانات ما يخالفه فإن ذلك يرجع إلى ما أدخل عليها من أمور ليست منها
فى شيء . أما أخذ القرآن عن المانوية أو البرسية فهذا لا يمكننا قبوله بحال .
وثانى هذه الأمور ما يتعلق بما جاء فى الحديث الشريف وأخذه عن الديانات
السابقة . ونحن هنا لا بصعب علينا أن نوافق المؤلف فيما ثبت صحة الأبحاث
العلمية الدقيقة لأن النبي صلى الله عليه وسلم على الرغم من أنه كان أميا لا يقرأ
ولا يكتب قد كان ذكيا إلى أبعد حدود الذكاء . وهه الله القادرة على الاستفادة
من كل ما له قيمة ، وقد كانت فى بلاد العرب طقوس خاصة بالحج لا تستبعد
أن يكون قد استفاد منها فى وضع طقوس الحج الإسلامى . كما أن النبي صلى
الله عليه وسلم ذهب إلى الشام عدة مرات للتجارة ولا يبعد أن يكون قد

اتصل ببعض النصارى وأخذ عنهم بعض العبارات أو بعض التقاليد الدينية
وعند ما نزل عليه الإسلام وتركت له الحرية في تفسيره للناس وتنفيد المواضع
العملية فيه تذكر ما رأى من قبل وما سمع ، أضيف إلى ذلك أن مركز المانوية
كان في بابل على ما يذكره ابن النديم صاحب الفهرست وكان أتباعهم
كثيرين منتشرين في العالم الشرقي ولا يبعد أن يكون النبي قد رأى بعضهم ،
هذا فضلا عن أن المسيحية واليهودية كانت قد دخلت في بلاد العرب وأهل
هذه الديانات كانوا على علم بالديانات الأخرى التي سبقتهم مثل المجوسيين
والمناوية وربما كانوا الواسطة في نقل بعض ما في هذه الديانات إلى النبي
وثالث هذه الأمور ما يتعلق بما جاء في الكتب الدينية التي وضعها المسلمون
في العصور المتأخرة أو آراء الطوائف الدينية ونحن لا يخالجا شك في إمكان
تأثر هذه الكتب وهذه الطوائف بآراء الديانات الأخرى بل وبألفاظ
الكتب الدينية المختلفة أحيانا .

هذا وقيمة كتاب فون كريبم العلمية عظيمة جداً ، وإذا كان هذا العالم
الجليل قد حاول أن يرد كل شيء في الإسلام إلى نظائره في الديانات الأخرى
أو النظم السابقة فيجب ألا يعزب عن بالنا أنه غير مسلم وأنه ينظر إلى
القرآن كما ينظر إلى أي كتاب آخر ولا يرى حرجا في أخضاعه لأصول النقد
ولا يجد ما يمنعه من الشك فيما جاء به أو رده إلى كتب أخرى سبقت ، وفي
استطاعتنا أن نأخذ عنه الآراء التي لا نجد حرجا في قبولها كما في استطاعتنا
أن نرد عليه في كتاباتنا وأبحاثنا وهو من هذه الناحية إذن يمكن أن يعتبر
مصدر خير وبركة وعاملا من عوامل النشاط العلمي ؟

محتويات الكتاب

الصفحة

١٢

مقدمة خدابخش :

كلمة عن مؤلف فون كريجر من ١٧ . تأثير المعتزلة بالمسيحية ، تأثير المرجئة بالمسيحية من ١٩

١٩

تأثير المسيحية في الاسلام :

في سيرة النبي ، في الحديث النبوي من ٢٠ — ٢٢ ، تأثير المسيحية في بعض الألفاظ والاصطلاحات الإسلامية : كلمة الصلاة ، كلمة شهيد من ٢٣ . الحشبة والقلبي ، اصطلاحات أخرى ، السكافرة من ٢٤ . معرفة السليبي التأثيرين لثقافة المسيحية ، ابن حزم من ٢٥ .

٢٥

الناحية الاجتماعية في الاسلام وتأثيرها بالمؤثرات الأجنبية :

الموسيقى والغناء ، شرب الخمر ، صنع التماثيل من ٢٦ .

٢٧

تأثير المسيحية بالإسلام :

الحركة الإلحادية في سبيلها من ٢٨ . إلحاد ميجستو من ٢٨ ، فكرة النبي ، حركة تكبير الأصنام من ٢٩ .

٣٠

الحالة السياسية بعد مقتل عثمان :

انصار الأمويين من ٣٠ . غضب الثقات على الدولة الأموية ، من خطابات الحسين ابن علي إلى معاوية من ٣٢ . عذاب العراقي الأمويين ، غضب الرعية على الحكم الأموي . قيام حركة الشعوبية وتأييد الثقات والمخاطرين لها من ٣٤ . خطبة يزيد بن المهلب في أهل البصرة ، قول الحسن البصري في الأمويين ، لوائى من ٣٥ . اشتغال اللوائى بالعلم من ٣٦ . سوء معاملة بني أمية لهم ، ثورة المختار من ٣٧ . ثورة ابن الأشعث ، اشتراك اللوائى في ثورة المختار وابن الأشعث من ٣٨ . حقبة الثوريتين من ٣٩ ، العوامل التي أدت إلى قيام اللوائى ضد الدولة الأموية من ٤١ . استغلال العباسيين للثور

الصفحة

من ٤٤ . ازدياد نفوذ الموالى في العصر العباسي من ٤٥ . ظهور حزب الشعوبية في العصر العباسي ودعوته من ٤٦ . اعتزاز الشعوبية بقوميتهم ، الصراع الأدبي بين الشعوبية والعربية من ٤٧ . محاولة الطوائف الدخيلة استئلال الخراج بين الشعوبية والعربية لمصالحها من ٤٧ . تشجيع العباسيين للشعوبية من ٤٨ .

٥١

المقالة الأولى من كتاب فون كريمر :

مشروع الكتاب . عظم قيمته . طريقة كتابة التاريخ الاسلامي ، البحث التاريخي من ٥١ . صعوبة دراسة الديانات والحضارات الشرقية ، قيام الديانات في آسيا الغربية من ٥٢ . النشأة في غرب آسيا من ٥٣ . صعوبة دراسة الديانات من ٥٤ .

٥٥

أخذ الإسلام عن الديانات الأخرى :

أصل البعث والجنة والنار والحل والحساب وتعذيب الميت والفراط أصل كلمة دين من ٥٥ . أصل مناسك الحج من ٥٦ . التجميد الذي أدخله النبي في الحج ، أصل صوم عاشوراء وصوم رمضان والوضوء والسجود من ٥٧ . أصل قصة الميراث من ٥٨ .

٥٩

تأثير النظام السياسي الإسلامي بالمؤثرات الأجنبية :

ابتكار عمر بن الخطاب من ٥٩ . أخذه نظام سياسية عن الأحاب ، أصل الزكاة والصدقة والعقير . نظام الاسلام الحربية الأولى من ٦٠ . تأثير النظام الحربي عند المسلمين في العهد الأموي بالأثر الأجنبي من ٦١ .

٦٤

المقالة الثانية من كتاب فون كريمر

احتشاك الإسلام بالديانات الأخرى بعد الفتح الاسلامية ، عدم الاهتمام بدراسة تاريخ الدين الاسلامي من ٦٤ .

٦٥

تأثير الإسلام بالمسيحية في الشام :

المدرسة السبجية في دمشق وأثرها . الموعظون المسيحيون في البلاط الأموي من ٦٥ . مظاهر التشابه بين المسيحية البيزنطية والتعاليم الاسلامية : البحث في كنه الله وصفاته

الصفحة

وفي القضاء والفكر وحرية الإرادة ، طائفة الرحمة وآرائها التي تتفق مع تعاليم رجال الكنيسة الاغريقية من ٦٦ . اتفاق المرحضة مع رجال الكنيسة الاغريقية في إنكار خلود العذاب في النار من ٦٨ . اتفاق الرحمة ورجال الكنيسة الاغريقية في روح التقاؤل من ٦٨ . آراء الرحمة مأخوذة من مجلة الكنيسة الاغريقية الدينية من ٧٠ . تأثر آراء طائفة المصرة ثم المعركة بالمسيحية واحسانهم بالطاعة وصفات الله وحرية الارادة مثل رجال الذين الاغريق من ٧٠ . تأثر رجال الذين الاغريق في التعبيرات والاصطلاحات الاسلامية من ٧١ .

٧٢

تأثير الإسلام في العراق بالمؤثرات الأجنبية :

ديانات العراقي عند الفتح العربي من ٧٣ . العوامل التي ساعدت على سرعة انتشار الاسلام في العراق من ٧٤ . الموالى من ٧٤ . ظهور طائفة الشيعة ومبادئها من ٧٥ . طريقة الرحمة وأعمالها من ٧٥-٧٧ .

٧٧

تأثير حالة المسلمين السياسية بالمؤثرات الأجنبية :

ساعة الدهاقين في العهد الاسلامي من ٧٨ . طبقات المجتمع في الولايات الاسلامية من ٧٩ . طبقة الموالى من ٧٩ . اشتغال الموالى بالعلم واحسانهم بالظلم من ٨٠ . نظام ملكية الأرض والضرائب في الولايات الاسلامية بعد الفتح من ٨٠ . كيف تقلبت الملكية في السواد في عهد عمر من ٨١ . وضع ضريبة الرأس والأرض على أهل السواد في عهد عمر من ٨٣ . الضرائب والواجبات الأخرى التي فرضت على سكان الولايات المختلفة في عهد عمر من ٨٣ . نقل عبء ضريبة الأرض من ٨٤ ، تدمير المسلمين الجدد بسبب ضريبة الأرض والرأس من ٨٤ . سوء معاملة الموالى من ٨٤-٨٥ . الشعوبية ودعوتهم من ٨٦ . رد العرب على الشعوبية ، رد الشعوبية على العرب من ٨٧ . الثورات في العراق ضد الدولة الأموية وانضمام الموالى إليها ، تشكيل الحجاج بالموالى من ٨٨ . رد يد قوم الموالى العرب في العهد العباسي من ٨٨ . شدة تأثير العرب في الحضارة الاسلامية من ٨٩ .

٨٩

تأثير حالة المسلمين العلمية في العراق بالمؤثرات الأجنبية :

مدرسة البصرة العربية ، انجاسها العلمي وتأثره بالمؤثرات الأجنبية ، تقدم دراسته علم النحو في البصرة من ٩٠ . كيف أصبح علم النحو محل سخرية بعض الأدباء العرب من ٩٠ .

الصفحة

٩١

تأثير العرب في حياتهم الاجتماعية بالرومان والفرس :

أخذ بنو أمية عادة استعذاب الخصباء عن الروم ٩١ ، عبيد خلفاء بنو أمية للوك
الفرس وامبراطرة الروم في شرب الخمر ومجلس الشراب من ٩٢ . أخذ العرب من
الفناء والموسيقى ومظاهر الترف من فرس ٩٣ . غضب عذام بن عبد الملك على اسماعيل
ابن ديار شمس للفرس ودلالة ذلك على أن التحمس للفرس لم يكن قد بلغ غايته في
العهد الأموي من ٩٤ . ازدياد المصاف على الفرس في العصر العباسي : توفي الفرس
مناسب البلاط والمناسب السكيري الأخرى من ٩٥ . غضب العرب لتقديم الفرس عليهم
في العصر العباسي من ٩٦ . ازدياد الأزياء الفارسية ، الاحتفال بالأعياد الفارسية
وجعل لباس الفارسي لباس البلاط الرسمي من ٩٨ .

٩٩

التطور الديني في العراق في العصر العباسي :

انقزله وأحرار الفكر والمتحدون في البصرة : — بشار بن برد ، واصل بن عطاء
وعبرهما من ١٠٠ . من ثم الزنادقة من ١٠١ . بعض الزنادقة : مجرّد ، الزنادقة ثم
القانونية من ١٠٢ . الديانة المانوية من ١٠٣ . محاربة بعض خلفاء بنو العباس للزنادقة :
صالح بن عبد عدوس ، مضيق بن لاس من ١٠٤ . عطف الأموي على المانوية من ١٠٥
الزنادقة كانت علامة التحقن في العصر العباسي من ١٠٦ . عشق المذكر ، الفساد الخفي
في العصر العباسي من ١٠٧ . أيوناس الداعية من ١٠٨ .

١٠٩

المؤثرات الأجنبية في الحياة الأدبية والفكرية عند المسلمين :

دراسة الأوائل ، ظهور المدارس الصوفية والكلامية ، دراسة أرسطو وأفلاطون
والأفلاطونية الحديثة من ١١٠ المدرسة الاشراقية واليهودية الفلسفية وحظها السبروردي ،
التصوف من ١١١ . تأثر تصوف الاسلاي بمدرسة القديسة القبطية الصوفية ،
طوائف الدراويش وأساليبها وفوائدها من ١١٢ . فوائد طائفة القشيرية ، طريقة
المذكر عندها من ١١٣ . طريقة المذكر عند طائفة القادرية من ١١٤ . علوم النفس
والتصور عند المتصوفة من ١١٥ . بعض أوجه التشابه بين نظام تصوف العرب
والفارسي وبين نظام القديسة الهندي من ١١٦ . أصل فكرة وحدة الوجود الوجودية
في التصوف الاسلاي من ١١٨ . تأثر التصوف باليهودية من ١١٩ . الخلاصة
من ١٢٠ .

الصفحة

ملاحق الكتاب

١٢٣

ملحق رقم (١) :

عن موقف عمر بن الخطاب من نظام ملكية الأراضي في البلاد المفتوحة .
وعن مؤلف يحيى بن آدم في الخراج ص ١٢٣ .
وعن أراضي القنينة ص ١٢٤ .
وعن أراضي النخلة ص ١٢٦ .

١٢٦

ملحق رقم (٢) :

عن يوضح العلاقة بين عمر بن عبد العزيز والخوارج ومناقشته لهم في آرائهم ص ١٢٦ .
وكلام علي بن عفيف في الخوارج الاساسيين وكيف تطورنا ص ١٣١

١٣٤

ملحق رقم (٣) :

عن من كتاب العقد العربي لابن عدي يوضح أقوال الشعوبية وأخبار العربية .

١٤٤

ملحق رقم (٤) :

بحث قصير في عدد الصلوات وأوقاتها عند المسلمين .

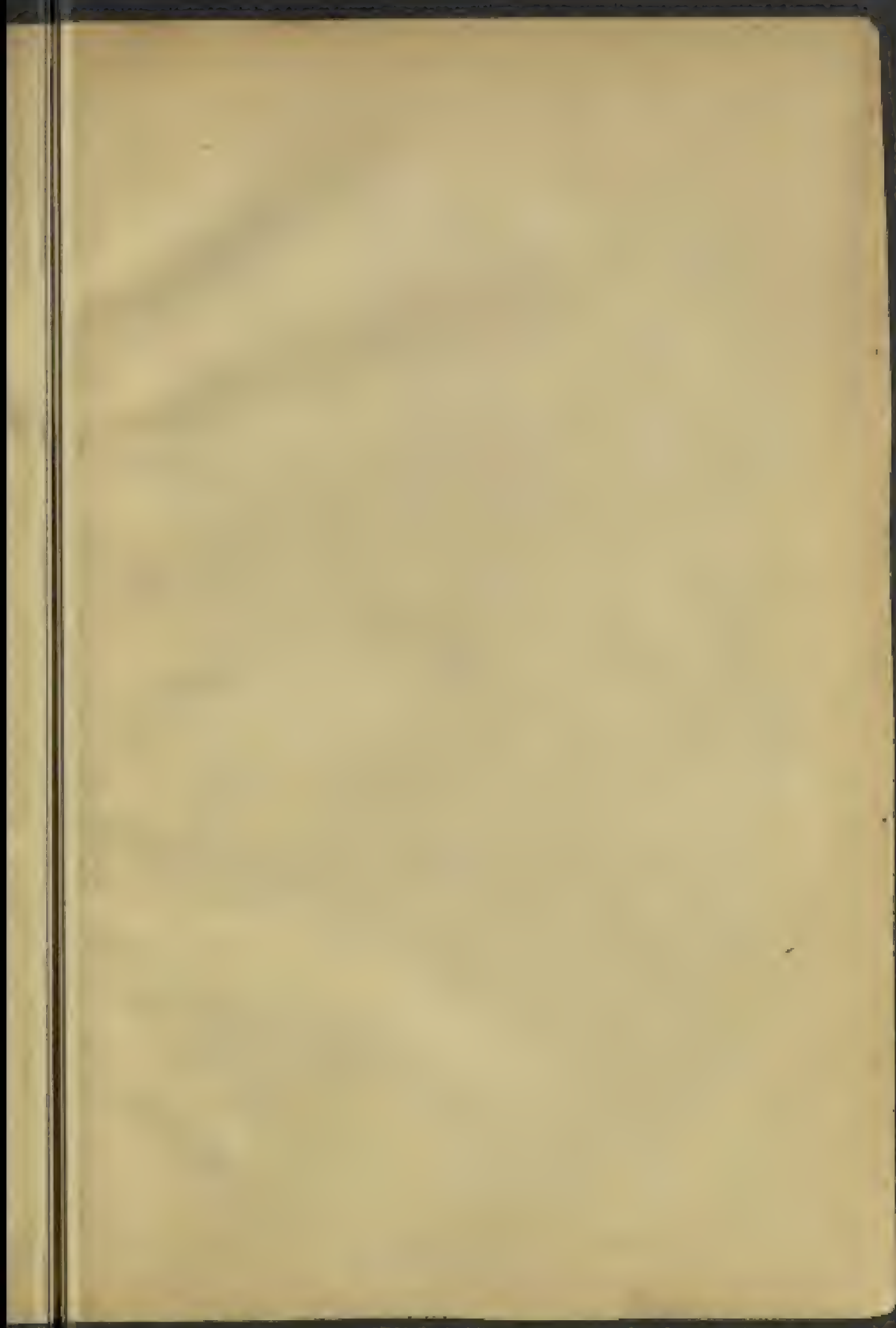
تعليقات خدابخش

- (١) عن مدة ظهور المرجئة وبعض من اعتنقوا مبادئها ثم عن الفدرية (المعتزلة) ١٤٥
ومؤسس فرقته وبعض من اعتنق مبادئهم واصطفاها الخليفة القادر لهم ثم
اصطفاها محمود الغزنوي ثم ولعبهم ومجارية الخليفة المظفر لشكركة حتى القرآن
- (٢) عن أبي الدرداء ١٤٧
- (٣) عن أبي نسيبة والاميداء ومجاربهم لعادة فدرية مفاير الأولياء ومجربتهم الخليفة ١٤٨
- (٤) عن العنيد في مكة والمدنية في صدر الاسلام وراجعه ١٥٠
- (٥) عن أقوال ابن حزم في فرق المعتزلة والمرجئة والشعة وآرائهم ١٥٢
- (٦) عن نص يتصل بالشعوبية وزواج المرأة العربية من مسلم غيري ١٥٣
- (٧) قول القاضي احمد بن كامل صاحب أبي جعفر الفري عن قصر الخلد بن يزيد
ابن مزيد يدل على الاعتراف في الردف ١٥٣

الصفحة	
١٥٤	(٨) نص خطية قسطنطين في جنوده أمام حرسان
١٥٥	(٩) أقوال مختلفة عن أصل الحجر الأسود
١٥٥	(١٠) عن لباس الحاج إلى مكافئ الحاملية وعن اشتقاق اسم قريش
١٥٧	(١١) عن أصل صياح عاشوراء
١٥٧	(١٢) عن أرض السواد بالعراق
	(١٣) عن الضرائب التي فرضت على أهل البلاد المفتوحة وعن الجزية ومقابلتها
١٥٨	للإعفاء من الخدمة العسكرية
١٥٩	(١٤) عن الحامى والمحمى والمهرج والخليف
١٥٩	(١٥) عن شرب الخمر وكراهية العرب لتعريضه
١٦٠	(١٦) عن بعض من حرموا شرب الخمر في الحاملية ومن شربوه في الاسلام
١٦١	(١٧) استعمال الأمويين للقبسوة الفارسية
١٦١ ✓	(١٨) عن معنى الرندقة
١٦٢ ✓	(١٩) معنى الرندقة

تعليقات المترجم

١٦٣	(١) عن البرسية .
١٦٣	(٢) عن الحاملية .
١٦٣	(٣) (٤) ، (٥) ، (٦) ، (٧) ، (٩) ، (١٠) ، (١١) ، (١٢)
	عنوس من الخيل متى أشير إليها في المتن .
١٦٤	(٨) آيات قرآنية أشير إليها في المتن .
١٦٦	(١٣) عن رجاء بن حيوة النوفى الذى احتفمه الأمويون .
١٦٦	(١٤) عن حركة تعظيم الأصنام التى قام بها أبو الأرورى وخلفاؤه من أسرته
	ثم أبو الأرورى بعد ذلك .
١٦٧	(١٥) القيدا كتابه القيدوس .
١٦٧ ✓	(١٦) دين زرادشت .
١٦٧	(١٧) عن اللابوة وأماكن انتشارها قبل الاسلام وبعده وعن عقائدها .
١٦٨	(١٨) من كتاب القيرست لابن النديم يوضح معنى الاشياء بين طقوس
	لللابوة والاسلام
١٦٩	(١٩) عن كتاب القنديس .
١٦٩	(٢٠) عن معنى Huzvareh .
١٦٩	(٢١) عن الأيوبيين وموطنهم وعقائدهم .



مقدمة خدائنا

أقدم الآن للجمهور ترجمة انجليزية لكتاب فون كريمر المسمى « تاريخ الغزوات الثقافية في بلاد الاسلام » ، وبعد البحث الذي أمامنا من أحسن دراسات فون كريمر التاريخية وأعظمها قيمة ، فقد ضلنا عن أنه بحث سليم عميق لا تملأ النفس مليء بالأفكار قبل كل شيء فهو يعتبر فريداً من ناحية ما يقدمه من دقة العلم وسعة الأفق .

« وموضوع فون كريمر الأساسي هو أثر اليهودية والمسيحية والبرسية (١) والمالوية في الاسلام » وهو يقوم على العلم الصحيح ولا أثر فيه للجدل الذي منشؤه الضغينة والحقد كما أنه كما تتوقع خال من التحزب خلواً تاماً ومن التحامل والميل مع الهوى ، ويبسط فيه فون كريمر حقائق التاريخ ولا يقف موقف المحامي عن أحد الأحزاب . والعامل الأساسي في إخراج مؤلف المستشرق الكبير الذي تحت أيدينا ومؤلفاته الأخرى أيضاً هو البحث عن الحقيقة ، وهو لم يحصر اهتمامه عند كتابة هذا البحث في دائرة الموضوعات الدينية فحسب بل تناول بالعقيدة ذاتها المشاكل الاجتماعية التي اضطرب لها قلب كثير من الأجيال المسلمة وتعثرت أقدامها .

وقد مضى على ظهور هذا البحث حوالي خمسين سنة ولكنه ليس له نظير رغم التطور المستمر في جميع فروع العلوم الشرفية . ولن يجد القارئ هنا تاريخ أصل الطوائف الإسلامية ونموها فحسب

بل سيرى أيضا الحياة الاجتماعية المسلمين الأول والمتأخرين ملخصة أمام
عينه . وسيستطيع أن يتتبع خطوة خطوة التغييرات التي طرأت على أبناء
الصحراء والخطوات التدريجية العظيمة الأثر التي خطوها مبتمدين عن
العادات القديمة الصارمة التي لا تليق وعن أسلوب الحياة القديم والتحول
الحل في الصلوات تحت أشعة الرق والافراط الفارسي والبيزنطي واضمحلال
مبادئ الطهر والعفاف والمساواة والأخاء التي كانت شائعة عند المسلمين
الأول . وظهر نظام حكم يمكن أن يوصف بحق بأنه ملكية جامعة
للصرايب لأنهم مصالحهم رعاياها وتدوس مشاعرهم تحت أقدامها ، وأخيراً
قيام ونمو الحركة المعادية للحرب أي الشعبية التي نجحت في القضاء على
الحكم العرفي والحكومة العربية ، ولا يدعي الكاتب أنه أتى بحديد في المقدمة
التالية ، فالحقائق والنتائج التي فيها مستمدة من مؤلفات رواد علوم الشرق
العظام أمثال جولد ذهير وقلهاوزن وبراون وغيرهم ، والذي يستطيع
الكاتب أن يدعيه بحق هو أنه جعل بعضاً من خير أبحاث هؤلاء العلماء في
مداول الذين لا يعرفون اللغة الألمانية وألف بين عدد من الحقائق الخاصة
بالتاريخ الاجتماعي للعهد الإسلامي الأول ، ولما كان الكاتب قد ذكر كثيراً
من الشروح فإنه لم ير من الضروري أن يذكر في كل مناسبة المصدر الأصلي
الذي أخذ منه ملاحظاته .

وإن معالجة فون كرايمر التي لا نساهي لموضوع أثر المسيحية في أصل
الطوائف الإسلامية الأولى ونموها لتدع القليل الذي يمكن إضافته ولكن
الكاتب لا يستطيع أن يمر بهذا الموضوع دون أن يلاحظ أن فون كرايمر
قد بالغ بعض المبالغة في تحمسه في إظهار أثر المسيحية في الإسلام ، فقد
يكون من الخطأ إنكار تأثير المسيحية الشديد في الإسلام ولكن في الوقت

ذاته يكون أيضاً من التهور التأكيد بأن جميع الطوائف الإسلامية الأولى ترجع في أصلها ووجودها إلى الفكر المسيحي المعاصر والفلسفة المسيحية المعاصرة ، فمثلاً إذا أخذنا فرقة المعتزلة نجد أن أحدث الأبحاث تقرر بصفة حاسمة أنها ظهرت بعيدة كل البعد عن الفلسفة المسيحية ولو أن الفلسفة المسيحية قد لعبت دوراً هاماً في نموها فيما بعد ^(١) ، ومن جهة أخرى يرجع أصل المرجئة إلى ما كان من ضرورة استنباط وسيلة للعيش على وفق مع الحكم الأموي ، وهذه النظرة إلى أصلهم تقوى وتحقق بما حدث من زوال المرجئة بصفاتهم فرقة مستقلة بسقوط الدولة الأموية ^(٢) . وقبل أن نتناول بالتفصيل العوامل الاجتماعية والدينية التي ساعدت على القضاء على الحكم العربي سنتكلم باختصار على مظاهر التأثير المسيحي الأخرى في الإسلام التي وإن كانت لها أهمية مساوية لعبورها إلا أنها لم تجد مكاناً ما في بحث فون كريمر .

ولن يفكر أحد من طلاب التاريخ في مناقشة القول بأن الإسلام تأثر تأثراً كبيراً بالمسيحية في عصوره المتأخرة أو الاعتراض عليه ، ولكن الأمر العجيب هو أن يكون الإسلام في أيامه الأولى قد بدأ يستمد الأفكار والمشاعر المسيحية حقاً ، فضلاً عن تلك الأفكار المسيحية التي تسربت إلى الإسلام عن طريق الرهبان وأنصاف المتعلمين ممن دخلوا في هذا الدين فإننا نجد مجموعة كبيرة من الأفكار والتعبيرات المسيحية في الكتب الإسلامية التي تتم عن بعض العلم إن لم يكن العلم الواسع بمحتويات الكتب المسيحية ،

Steiner Die Mu'tazilten, p. 5., shahrastani, Haarbrücker's tr, (١)

Browne, Lit. Hist. of Persia, pp 281 seq, pp. 380seq, (راجع التعليق)

رقم ١ من تعليقات خداجوش

Goldziher, Mohammedanische Studien, vol. II, p. 91 (٢)

وسيسرعى نظر حتى من يدرس حياة محمد دراسة سطحية أن في سيرته كما كتبها أصحابه توجد دائماً محاولة لرسم صورة له لا تشبه الصورة المسيحية للمسيح ، ومع أن محمداً كان لا يميل تنبيه أصحابه إلى أنه رجل له من العواطف ما لهم فإنهم مع ذلك نسبوا إليه القدرة على الاتيان بالمعجزات وعمل الأمور الخارقة للعادة ، وقد اتخذت المعجزة الواردة في إنجيل القديس يوحنا (الأصحاح الثاني ١ - ١١) ^(١) نموذجاً لعدد من هذه الأساطير الإسلامية التي حيكت حول حياة النبي في زمن متقدم ^(٢) وبذل القاضي المغربي عياض (القرن الخامس) مجهوداً عظيماً في جمع عدد كبير من هذه الأساطير ، ومع أنه كان هناك خلاف في ذلك الوقت حول صحة الكثير منها فإنه يختم كلامه بقوله : « وقد اجتمع على معنى حديث هذا الفصل بضعة عشر من الصحابة رواه عنهم أضعافهم من التابعين ثم من لا يبعد بعدهم وأكثرها في قصص مشهورة وجماع مشهودة ولا يمكن التحدث عنها إلا بالحق ولا يسكت الحاضر لها على ما أنكر منها .. » ^(٣) .

وإن الغرض الذي اخترعت من أجله هذه المعجزات - وبكثرة زائدة كما بدنا - لمن الواضح بحيث لا يمكن أن يخفى على أحد . ومع ذلك فإن الذي يسرعى الانتباه أكثر من هذا هو الأثر الذي تركته العبارات المبهمة الواردة في الإنجيل في تطور الأفكار الإسلامية التي تبدو في الأدب المتصل بالحديث ، ويذكر بين من سيظلمهم الله يوم القيامة ، رجل تصدق بصدقة فأخفاها

(١) راجع تعليق رقم ٣ من تعليقات المترجم - المترجم

(٢) لقد اعتمدت في هذه المقدمة على الدكتور جولديهر Goldziher, vol. II, p 382

(٣) الشفاء طبع حجر بالقسطنطينية ج ١ ص ١٤٣ - ٢٥٢

حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه . (١) ويعترضنا أيضاً في الحديث الشريف هذا القول : « دع ما لقيصر لقيصر » (انجيل متى إصحاح ٢٢ رقم ٢١) ولكن بمعنى آخر في الحقيقة (٢) فحمد (صلعم) في أحد أقواله يتنبأ لأصحابه بأنه بعد موته سيأتي زمان يرون فيه أموراً منكراً وعند ما يسألونه عما يفعلونه إزاء حكاهم بقول لهم : « أدوا إليهم (أى إلى الحكام) حقهم واسألوا الله حقكم . » (٣) . أضف إلى ذلك أن عبارات الانجيل التي تشير إلى أفضلية الفقراء على الأغنياء وإبعاد الأغنياء عن ملكة السماء - تلك الفكرة التي تتعارض كل التعارض مع فكرة العرب عن الحياة - تجد صدى مستمراً لا ينقطع في أحاديث محمد (صلعم) وأحاديث الفقهاء المسلمين المتقدمين . ومن أمثلة ذلك الحديث الذي ينسب إلى النبي قوله : « اضطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واضطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء » (٤) . ومن أمثلة ذلك أيضاً الحديث الذي يقول : « سيدخل الأغنياء الجنة بعد الفقراء » بخمسة عشر عاماً . (٥) والحديث الآخر الذي يقول : « مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده جالس ما رأيك في هذا فقال : رجل من أشرف الناس ، هذا والله حري إن خطب أن ينكح وإن شفع

(١) الموطأ ج ١ ص ١٧١ باب الزكاة رقم ١٥ بإسناده البخاريون رقم ٥

ومسلم ج ١ ص ١٨٨ بإسناده الأحياء ج ٢ ص ١٤٧ . وفي رواية أخرى : « ما نفق » بدل « ما صنعت » . apud Goldziher, p. 384 .

(٢) صحيح البخاري باب الفتن ٢ و apud Goldziher - (راجع تعليق : من عاينات المترجم - المترجم) .

(٣) يرى القسرون أن هذا يشير إلى دفع الضرائب

(٤) صحيح البخاري باب الرقاق ٥١ مقابل الأعمى ج ٢ ص ١٩١ والمصنف ج ٩ ص ٢٨٧ وصحيح البخاري باب الرقاق ١٦ والموسم طبعة Brinnow ص ١١١ و apud Goldziher

(٥) نظر الدين الرازي : المفاتيح ص ٢٨٨ و apud Goldziher, vol. II, p. 385 .

أن يشفع . قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مر رجل آخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما رأيك في هذا ، فقال : يا رسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين ، هذا حري إن خطب ألا ينكح وإن شفع أن لا يشفع وإن قال ألا يسمع لقوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا خير من ملء الأرض من مثل هذا .^(١) رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة .^(٢)

وهناك حديث يروى عن حنظلة العبشمي وهو ، لا تلاقى جماعة ويذكرون اسم الله إلا ويناديهم صوت من السماء : قوموا فقد غفرت لكم وجعلت ذنوبكم حسنات .^(٣) ونحن لا نستطيع أن نقنسى أثر الانجيل متى في هذا القول^(٤) (انجيل متى الاصحاح ٩ رقم ٢ : ٧) ، وكذلك يبدو تعظيم الآله الوارد في انجيل متى^(٥) (الاصحاح الخامس رقم ٣) في الحديث الإسلامي الذي يقول : سيؤلف الله معظم سكان الجنة .^(٦) ، وقريب جداً مما ورد في انجيل متى^(٧) (الاصحاح العاشر رقم ١٦) الحديث الذي يشير إلى صحابة الرسول بقوله : كونوا بلها كالخمام .

ومن أوضح الأمور وأبعدها عن الخطأ القول بأن معنى كلمة صلاة المستعملة في الحديث مأخوذ عن النوراة . ويتضح جلياً أن المجتمعات

(١) صحيح البخاري باب الرقاق ١٦ و Apud Goldziher

(٢) صحيح البخاري باب القن ٦ والريزى ج ٢ ص ٢١ و Apud Goldziher

(٣) ابن حجر ج ١ ص ٧٤٤

(٤) راجع ملحق ٥ من تعليقات المترجم — المترجم

(٥) راجع ملحق رقم ٦ من تعليقات المترجم — المترجم

(٦) البغوي ج ٢ ص ١١٥ والله الأصداد ٢١٥ ، Goldziher p. 386

(٧) راجع ملحق رقم ٧ من تعليقات المترجم — المترجم

الإسلامية الأولى كانت عندها فكرة غامضة عن أصل الصلاة إذا علمنا أنهم كانوا ينسبون بعضها إلى موسى . أضف إلى ذلك أن أبا البرداء ذكر عن النبي أنه قال : ^(١) « من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه أخ له فليقل ربنا الله الذي في السماء تقديس اسمك أمرك في السماء ^(٢) والأرض كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع فيبرأ » ^(٣) . ولم تنسب من الانجيل إلى الإسلام النصائح التي تبعت على السمواتسب أو كما ينبغي من المثل الأخير الطقوس الدينية بل إن التعبيرات نفسها كانت مشتركة بينهما إلى حد كبير ، وأوضح مثل لهذا الكلمة التي حملت معنى شهيد ^(٤) . حقيقة إن شهيد كلمة عربية قديمة جداً ولكن استعمالها بمعنى المضحي يرجع إلى تشابهها في النطق والمعنى لكلمة شهيد *Salvia* السوربانية التي تترجم بها دائماً كلمة الشهيد في الانجيل . وقد كان استعمال كلمة شهيد بمعنى المضحي بتأثير المسيحية ، وهذه الكلمة تصبح اصطلاحاً في الجزء من القرآن الذي نزل أخيراً فقط . وكلمة شهداء التي وردت في بعض الآيات القرآنية تدل بوضوح على جماعة من المسلمين ليسوا هم الضحايا واسكنهم هم المسلمون الذين يؤمنون بالله والرسول (السورة الرابعة آية رقم ٧١ والسورة رقم ٣٩ آية رقم ٦٩ والسورة رقم ٥٧ آية ١٨) ^(٥) . والآثر المسيحي الذي يفتضاه

(١) Goldziher II p. 385 (راجع تعليق ٢ من تعليقات خدايش — الترجمة)

(٢) لم تذكر هذه العبارة في مخطوطات أو مخطوطات من القرون ٢

(٣) أبو داود ج ١ ص ١٠١ و Apud Goldziher. p. 387

(٤) أصل كلمة شهيد في اللغة العربية هو الموطأ ج ١ ص ١٥ — الترجمة

(٥) Apud Goldziher. II. p. 387 (راجع تعليق ٣ من تعليقات خدايش — الترجمة)

(٥) راجع تعليق ٨ من تعليقات الترجمة — الترجمة

خرجت كلمة شهيد عن معناها الأصلي وهو الذي يشهد شهادة الإسلام وأصبحت بمعنى المضحي بدأ يعمل عمله في الجزء من القرآن الذي نزل أخيراً، ومنذ ذلك الوقت أصبح استعمالها بمعنى المضحي شائعاً . وإتماماً للفائدة يصح أن نضيف هنا بعض أمثلة أخرى لالتقاط من الانجيل في لغة المسلمين الدينية، وما يستحق الذكر أن اصطلاح الخشبة والقذى الوارد في الانجيل متى (الاصحاح السابع رقم ٥) ^(١) تسرب منذ وقت متقدم جداً إلى الأدب الإسلامي ^(٢)، أضف إلى ذلك أن أثر انجيل متى (الاصحاح الخامس رقم ١٣) ^(٣) بدأ في حديث خرافي ينسب إلى النبي قوله عن أصحابه : « مثل أصحابي في أمي كالملح في الطعام ولا يصلح الطعام إلا بالملح . » ^(٤) وكذلك يتردد صوت انجيل متى (الاصحاح السابع رقم ٦) ^(٥) في هذه العبارة : « إن مثل من يحجود بالعلم على غير أهله كمثل من يرمى الجواهر أمام الخنزير . . . » ويبدو الاصطلاح الموجود في انجيل متى (الاصحاح السادس عشر رقم ٢٤) ^(٦) في مجموعة الاصطلاحات الإسلامية بل وفي علم الحديث ولو أنه ليس غريباً عن الأدب العبراني الحديث .

وأستطيع أن أضيف هنا أن فكرة الكفارة المسيحية أدخلت إلى الإسلام في وقت متقدم . وروى ابن خلكان ^(٧) أن الأمير عبد الرحمن

(١) راجع تعليق ٩ من تعليقات المترجم — المترجم

(٢) Z.D.M.G. , XXXI p. 765 والأعلى ج ١٤ ص ١٧١ سطر ١٥ والدميري ج ٢ ص ٧٠ و Goldziher Vol . II p 391

(٣) راجع تعليق ١٠ من تعليقات المترجم — المترجم

(٤) البغوي : مصابيح السنة ج ٢ ص ٤ Apud Go d2

(٥) راجع تعليق ١١ من تعليقات المترجم — المترجم

(٦) راجع تعليق ١٢ من تعليقات المترجم — المترجم

(٧) ج ٤ ص ٣١ (ج ٣ ص ١٧٤ طبعة مصر سنة ١٢٩٩ — المترجم)

خالف أمر الرسول الخاص بتجنب النساء أثناء شهر الصوم وسأل القضاة عما يفعلونه لإظهار توبته والتكفير عن ذنبه فقال له القاضي يحيى بن يحيى : يكفر ذلك بصوم شهرين متتابعين .

وإذا كانت معلومات المسلمين الأول عن المسيحية غير وافية فإن من الجلي أنهم في الأزمنة المتأخرة عرفوها معرفة كاملة . ويبدو أن ابن حزم وزير عبد الرحمن الخامس (ديسمبر سنة ١٠٢٣ - مارس سنة ١٠٢٤ م) كان على علم تام بتعاليم المسيحية لأنه يقول : يجب أن لا تعجب حين ترى الناس يتمسكون بالخرافات ، أنظر إلى المسيحيين فإنهم كثيرون إلى حد أن الله وحده هو الذى يعرف عددهم ومن بينهم أناس على قدر كبير من الفطنة وأمرأء على قدر كبير من الشرف ومع ذلك فإنهم يعتقدون أن ثلاثة واحد وواحد ثلاثة وأحد الثلاثة هو الأب والآخر الابن والآخر الروح والأب هو وليس هو الابن والرجل هو وليس هو الله والمسيح هو الله فى كل شيء ومع ذلك فهو ليس مثل الله . والموجود الدائم مخلوق بل إن إحدى فرقهم التى يسمون أنبائها البعاقبة والتى يبلغ عددها مئات الآلاف تعتقد أن الخالق نفسه عذب وصلب وقتل حتى أن العالم ظل بدون سيده ثلاثة أيام .^(١) ويبدو بوضوح الآثار المسيحية والفارسية فى الناحية الاجتماعية ، فالخر والموسيقى والثياب الحريرية الجميلة^(٢) شاع استعمالها ، ويرجع دخول الموسيقى إلى أسرى الحرب من الفرس الذين وفدوا إلى مكة بكثرة^(٣) وعلوا العرب

Dozy, *Musulmans d'Espagne*, III, p. 342. (١)

De Goege, *Frag. Hist. Arab.* Vol. I, p. 40 (٢)

Von Kremer 'vol' I, pp. 40 - 41. والأما فى ص ١٩٤ (٣)

(٤) راجع تعليق ٤ من تعليقات خدا بخش المرحوم

الغناء على نغمت الآلات الموسيقية وهي الدف والطبور والناي والعود .
ويذكرون أن ابن مسيحي كان أول من أدخل الموسيقى الفارسية إلى بلاد العرب
ويقول المسعودي ^(١) إنه منذ عهد يزيد كان حب الموسيقى قد نهش إلى حد
كبير جدا ، ونحن نجد أن مكة والمدينة قد أصبحت في هذا الوقت مركزا
للموسيقى والغناء وكان منها يخرج الموسيقيون اللازمون لبلاط دمشق .
وبتناول فون كريم بإسهاب الكلام على تاريخ دخول وتطور عادة شرب الخمر
والغناء في بلاط دمشق ، وعلى ذلك فإنه من الواجب على أن أضيف إلى ذلك
فقط أنه بين خلفاء أمويين يبدو أن الحكم الأول كان أول من شرب العصير
المحرم وقد حاول سميح الحكم الثاني (٩٦١ - ٩٧٦ م) أن يوقف هذا التيار
بأشد الوسائل ولكن نجاحه كان قليلا على نحو ما لاقى عمر بن عبد العزيز
في دمشق .

وإذا كان تحريم شرب الخمر لم يجد من يراعيه فكذلك كان الحال فيما يتعلق
بتحريم صنع التماثيل الانسانية ، وقد راعى المسلمون في الشرق على ما يظهر
أمر تحريم تصور الكائنات الحية تصويرا دقيقا أما في أسبانيا الاسلامية فقد
حظى هذا التحريم باهتمام قليل ، ونحن نجد أنه أقيم تمثال للزهراء زوجة
عبد الرحمن في مدينة الزهراء وكان فيها قصر بناه عبد الرحمن الثالث تكريما
لزوجته المحبوبة ، وتوجد تماثيل لحيوانات على البرك كما يوجد أسد على القناة
المعلقة ، ونسمع أيضا عن تمثال على باب قرطبة ^(٢) .

Apud Weil, vol. I p. 338, note I

(١)

(٢) انظر من تصدق مسر T.A.Archer بترجمة على كتاب Haine ودون

Christianity and Islam in Spain وهو كتاب صغير من أعجب الكتب

أعبر للاستزادة Spirit of Islam p. 146 و History of the Saracens

بالق Mr. Ameer Ali

النسب لا يزيل النعوت وانما هو متعمد من تنادله

ولا عجب إذا كان الاسلام والمسيحية قد تأثرا وأثرا في بعضهما البعض فانهما قد عاشا فرونا عديدة جنباً إلى جنب ، وليس هناك نظام ديني مهما كان جامداً يستطيع أن يتحاشى التأثير البطيء الصامت للنظم الأخرى التي قد يحتك بها ، ويرجع إلى مثل هذه التأثيرات أصل طوائف دينية وحركات إلحادية لا عداد لها بل ونظم دينية مستقلة ووجهت مقادير الانسانية وأثرت فيها منذ فجر التاريخ ، وقد نشأت البشائية نتيجة لاختلاط الاسلام بدين زردشت ، وليس مذهب السيخ سوى مزيج من البرهمية ودين النبي العربي .

وإن حركة برهما سمج Brahma-Samaj تلك الحركة الدينية القوية التي نشأت في البنغال منذ عهد قريب تعتبر بحق مثلاً نموذجياً لأثر احتكاك عدة نظم دينية هي البرهمية والمسيحية والاسلام ، وهي ليست بمجرد ظاهرة عابرة بل إن علامات الحياة والحبوية لتبدو منها كما ينتظر لها مستقبل زاهر .

وفي مقابل بحث أثر المسيحية في الاسلام نستطيع هنا أن نلقى نظرة سريعة على أثر الاسلام في المسيحية ، على أنه يجب على الكاتب أن ينكسر بمنتهى الحيلة والحذر لأن الموضوع جديد ومشعب التواحي ومن الصعوبة بمكان ولبعث هذا الموضوع أستمعكم عفواً إذا كنت سأبتعد بعض الشيء . فانه من الضروري أن أشير إلى ترويج أسبانيا أو بلاد الغالة القوطية حيث ارتفعت شمس العلوم الاسلامية إلى الذروة ^(١)

ومن المحتمل أن تكون أسبانيا منذ عهد متقدم جداً بسبب اتصالها بالاسلام وما صاحب ذلك من ضرورة وجود أثر إسلامي وقد اشتهرت بالتجديد في

(١) أمثـ Haine, Christianity and Islam in Spain, pp. 116 et seq.

تعاليم الدين الحق وطقوسه بل وبالتي هي بيروايتها في هذه الناحية ، ولتناول
الآن الكلام على حركات الاتحاد المختلفة التي تبدو فيها آثار إسلامية ، فمن
المقرر أنه في غضون القرن الثامن قامت حركة إلحادية في سبانيا (بلاد الغالة
الموطنة) تنكر الحاجة إلى الاعتراف للقسيس بدليل شديد لا يشوبه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه وهو أن الناس يجب أن يعترفوا لله وحده ، ومن
المعروف جيدا أن الإسلام ليس فيه قس وبذلك ليس فيه اعتراف ، ومن
الواضح أن هذه الحركة الإلحادية من أثر الأفكار الإسلامية التي لم يستطع
المسيحيون في سبانيا أن يسلخوا منها تماما ، ومع أن البروتستانت يرفضون
نظرية الاعتراف فإننا لا نستطيع أن نتجنب التفكير في أن الحركة الإلحادية
التي نحن بصدددها بما فيها من عداوة للفكرة الكاثوليكية الحققة وقرب للإسلام
تدين بظهورها للأفكار الإسلامية المنتشرة .

على أن أهمية هذه الحركة الإلحادية تتلشى أمام رأي ميغيتوس Migetius
الإلحادي في التثليث ، وقد يبعدني المزار إذا أنا بحث آراء ميغيتوس بحثا
مستفيضا ويكني أن أقول إنه ينكر فعلا ألوهية الكلمة وبذلك يقرب من
الإسلام (١) ، وأهم الحركات الإلحادية وأشهرها هي الحركة الخاصة بالنبي
وأثر الإسلام فيها ليس واضحا فحسب بل إنه معترف به أيضا من كتاب
مشهورين كتبوا عن تاريخ الكنيسة ، ويرى مريانا Mariana المؤرخ الأسباني
وبارونيوس Baronius محامي الكنيسة الرومانية أن غرض الملحدين المحدثين
كان ، تمهيد الطريق بالخط من شخصية المسيح للاتحاد بين المسيحيين

والمسلمين ، ^(١) وبالاختصار فإن النظرية الجديدة كانت تقول بأن المسيح فيما يختص بناسوته ابن الله بالتبني ^(٢).

ولم تكن حركة تكسير الأصنام ^(٣) بما جرته من أشأم النتائج على الأبراطورية البيزنطية خالية كل الخلو من الأثر الاسلامي ، ويمكن أن تذكر بهذا الصدد أن كلوديوس أسقف تورين (المعين سنة ٨٢٨ م) الذي قام طمس وإحراق وإزالة جميع التماثيل والصابان في أسقفية ولد وترب في أسبانيا الإسلامية ^(٤).

ولا شك في أن كلوديوس رأى في الإسلام والمسلمين الشيء الكثير الذي نال تقديره وإعجابه ، وتوجد لديه عبارة صريحة لأحد معارضيه يقول فيها : إن اليهود امتدحوه واعتبروه أعقل رجل بين المسيحيين وهو من ناحيته امتدحهم وامتدح المسلمين كثيرا . ^(٥) ، هذا وأثر الإسلام في المسيحية موضوع يتطلب بحثا مستقلا وأنا لم أحاول هنا أكثر من تقديم لمخص بسيط ، والأرض لا تزال بكرا ، ويتضح مما ورد في هذا البحث الفصير أن أية دراسة مقارنة للقرآن والإنجيل والحديث ومؤلفات آباء الكنيسة وتاريخ الحركات الدينية في المسيحية والخلافة تشر بوفرة نغوض كل جهد يبذل فيها ، ولن تكون نتيجة هذه الدراسة سوى تأكيد الحقيقة الثابتة وهي أن القلب الإنساني يسعى دائما في سبيل الحصول على شيء أشرف وأسمى وأن العقيدة التي تسد حاجات

(١) Haine, christianity and Islam in Spain ,p. 120

(٢) Ibid. ,p.124 Kb, Hl.

(٣) راجع تعلق ١٤ من معانيق الترجيم — المترجم .

(٤) أظن أنه ج ٢ ص ٤٤٦ و ٤٤٧ ، p. 75, vol. II. Finlay, Hist. of Greece.

(٥) Finlay, v, p. 396, apud Haine's Christianity and Islam in Spain

ومطالب عصر من العصور تصبح عقيدة بالية في عصر آخر (١) وأن الله يكلم الناس في أزمنة مختلفة وبأساليب متباينة . // ويدين الإسلام بالشئ الكثير المسيحية كما أن المسيحية تدين بالشئ الكثير للإسلام . ولا يمكن أن يكون في ذكر هذه الحقيقة ما يمس أى دين منهما بسوء . ما دأما قد عكسا عن ضوء واحد (٢) .

((وإن الإسلام الصحيح هو المسيحية الصحيحة ورسالتهما واحدة)) في لغة الرسول جيمس . الدين الصحيح الطاهر في نظر الله والآب هو زيارة اليتامى والأرامل في وقت الشدة وحفظ النفس من أن تدنسها الشهوات الدنيوية . وهذا هو ما تتطلبه الديانات كلها ويتطلبه الإسلام كذلك .

لقد تكلمت في هذا الموضوع أكثر مما كنت أريد والآن سأنتقل إلى الكلام على أسباب اضمحلال الدولتين الأموية والعباسية وهو يتناول تلك المشاكل الاجتماعية والدينية التي كانت تعترض سبيل الخلافة دائماً والتي قوضت ببطء وتدون توارث أساس حكومة الأمويين العربية وحكم العباسيين ذي الصبغة الفارسية .

ولنعد إلى مقتل عثمان ونبين أثره في الخلافة . فقد كان حادثاً من أخطر الحوادث إذ حطم مرة واحدة قدسية شخص الخليفة ومن هنا كان نقطة التحول من الحكومة الدينية إلى الملكية . وقد فسدت العناصر المتمردة التي

(١) لا شك أن هذا القول لا ينطبق على الدين الإسلامي فهو صالح لكل زمان ومكان بفضل ما فيه من مبادئ، قواعد ومعتقدات سليمة ويكفي أن نعلم أن أهم ركن من أركانه وهو التوحيد يتفق كل الأديان مع ما يدين به العالم اليوم من مبادئ الديمقراطية والحرية فهو لا يفر بالأمومة والسمو إلا لله ومن هنا لا يوافق على استبداد الناس لأى سبب من الأسباب الاجتماعية أو الدينية ولا يفر الوساطة أو الخسوية ويقرر حرية الفرد المخلقة — المترجم .

(٢) راجع مقدمة المترجم — المترجم .

الزمنها الحدود، عبقريّة الرسول وخليفته القديرين أنى بكر وعمر من عقابها
 مرة ثانية وأصبحت بلاد العرب حتى أيام الخليفة عبد الملك ميداناً للصراع
 الحزبي والنفوس المخاطرة، وفي زمن الاضطراب الذي أعقب موت عثمان
 كانت الكلمة لقانون القوة وكان الأمويون بدون نزاع هم أقوى الأحزاب
 نفوذاً وأكثرهم عدداً، وقد قضوا على مقاومة الشيعة الذين كانوا قد
 هزموا هزيمة ساحقة بقراب عين الوردية (٦٥ هـ) قضاء تاماً في موقعة
 حرورة (٦٧ هـ) واستمرت معارضة الحجاز حتى الاستيلاء على مكة وموت
 عبد الله بن الزبير سنة ٧٣ هـ، أما الحرب مع الخوارج فقد طالّت حتى
 سنة ٧٧ هـ (١).

ولو أن عبد الله بن الزبير سار إلى دمشق حيث كان له أنصار عديدون
 في وقت الفوضى والاضطراب هناك لكان من المحتمل القضاء على الدولة
 الأموية عندها ولكن عبد الله ترك قيادة جميع الخلات حتى في بلاد العرب
 والعراق لقواده وظل بدون حراك في مكة (٢)، وقد وجدت مقدرة عبد
 الملك الإدارية ميداناً واسعاً لنشاطها في الفوضى الضاربة وبفضل كفاءته
 قضى على جميع العقبات التي اعترضت الحكم الأموي ووضع نفسه على
 عرش دمشق حاكماً لا ينازعه أحد في طول الدولة الإسلامية وعرضها.

أما الخوارج والشيعة فلم تعد لديهم القوة تحت ضربات القواد لمعارضة
 الحكومة الأموية علناً ولكن عداهم الأسيرة الحاكمة لم يعدم الوسائل
 للانتشار والملازمة بينه وبين مقتضيات الظروف الجديدة التي نشأت في الشرق.

Van Vloten, Recherches sur la domination Arabe, p. 36 (١)

weil, vol. I, p. 338. (٢)

إبان الحكم العربي ، وكما يقول فان فلوتن بحق ، امتد نزاع الأحزاب السياسي إلى الدائرة الاجتماعية والدينية . . .

وقد أغضبت الحكومة الأموية منذ بدء أمرها الفريق الإسلامي الأكثر تديناً ، ونحن ندبنا لابن قتيبة لأنه ينقل لنا كتاباً يقال إن الحسين حفيد النبي أرسله إلى معاوية مؤسس الدولة الأموية ، وسواء أكان هذا الكتاب صحيحاً أو موضوعاً — لأن هذا خارج عن الموضوع هنا — فإنه يفصح عن عواطف كان يشترك فيها بدون شك عامة المسلمين في ذلك الوقت إلى حد بعيد ، والكتاب كما يلي : « أما بعد فقد جاءني كتابك تذكر فيه أنه انتهت إليك عني أمور لم تكن تظنني بها رغبة في عنها ، وأن الحسنات لا يهدي لها ولا يسدد إليها إلا الله تعالى ، وأما ما ذكرت أنه رقي إليك عني فأنما رقاؤه الملاقون المشاؤون بالخميمة المفرقون بين الجمع وكذب الغاوون المارقون ما أردت حرباً ولا خلافاً وإني لأخشى الله في ترك ذلك منك ومن حزبك القاسطين المحلين حزب الظالم وأعموان الشيطان الرجيم ، أنت قاتل حجر وأصحابه العابدين المختبين الذين كانوا يستفظعون البدع ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فقتلهم ظالماً وعدواناً من بعد ما أعطيتهم الموائيق المليخة والعهود المؤكدة جراءة على الله واستخفافاً بعهده ، أو لست بقاتل عمرو بن الحمق الذي أحلفت وأرباب (كذا وربما كانت وأرباب — المترجم) وجهه العباد فقتلته ومن بعد ما أعطيتهم من العهود مآلوه فحتمه العصم نزلت من سقف الجبال ، أو لست المدعى زياداً في الإسلام فزعمت أنه ابن أبي سفيان وقد قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش وللعاهر الحجر (أنظر Goldz her, Vol. I, p. 188 Note 2 والفخرى ص ١٢٥ وابن خلكان

٤ ص ٢٤٧) ثم سلطته على أهل الإسلام يقتلهم ويقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ويصلبهم في جذوع النخل ، سبحان الله يا معاوية لكأنك لست من هذه الأمة وليسوا منك ، أو لست قاتل الحضرمي الذي كتب إليك فيه زياد أنه على دين على كرم الله وجهه ودين على هو دين ابن عمه صلى الله عليه وسلم الذي أجلسك مجلسك الذي أنت فيه ولولا ذلك كان أفضل شرفك وشرف آبائك نجشم الرحلتين رحلة الشتاء والصيف فوضعها الله عنكم بنا منة عليكم ، وقلت فيما قلت لا ترد هذه الأمة في فتنة وإني لا أعلم لها فتنة أعظم من أمارتك عليها ، وقلت فيما قلت أنظر لنفسك ولدينك ولأمة محمد ، وإني والله ما أعرف أفضل من جهادك فإن أفعل فإنه قرينة إلى ربي وإن لم أفعله فاستغفر الله لديني وأسأله التوفيق لما يحب ويرضى - وقلت فيما قلت متى تكفني أكذك فكفني يا معاوية فيما بدا لك فاعمرى لقد بما يكاد الصالحون ، وإني لأرجو أن لا تضر إلا نفسك ولا تمحق إلا عملك فكفني ما بدالك واتفق الله يا معاوية واعلم أن الله كتابا لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وأعلم أن الله ليس بناس لك قتلك بالظنة وأخذك بالتهمة وأمارتك صديا يشرب الشراب ويلعب بالكلاب . ما أراك إلا وقد أوبقت نفسك وأهلكك دينك وأوضعت (كذا وربما كانت أضعت المترجم) الرعية والسلام . (١) ولم ينظر

(١) مخطوطة مكتبة خديجة خورشيد الشرفية بمكنون من ١٨٦ (لم أستطع الاطلاع على هذه المخطوطة ولكني عثت الكتاب من الأمانة والساسة طبعة القاهرة ١٠٠٠ من ١٣١ - ١٣٢ . ولا يكاد يوجد اختلاف بين هذا النص وبين الترجمة الإنجليزية التي أوردها خديجة في مقدمته هذه - المترجم) وقد بين Gayangos مترجم كتاب الدول الإسلامية في الأسس المعرفية وذلك في الجزء الأول ملحق E أن هذا الكتاب ينسب خطأ إلى ابن قتيبة ، ويظهر أنه يرى أن كاتبه شخص آخر عاش قبل ابن قتيبة ، وهذا الكتاب (الأمانة والساسة) سواء أكان

المعاصرون إلى الحكم الأموي على أنه امتداد لحكم النبي وأصحابه بأي حال من الأحوال طالما أنه كان يعتمد لا على الإسلام الذي كان عماد الخليفين الأولين وقوتهما بل على القوة القاهرة ، وهذه المسألة في الحقيقة هي أعظم مصادر ضعف الأمويين كما أنها تفسر المعارضة الدائمة لحكمهم تلك المعارضة التي كانت ترتفع باسم الله ورسوله وكان لزاماً على الأمويين أن يقفوا في وجهها ويقضوا عليها ، وفضلاً عن ذلك فإن معاداة العراق التي لا تفر للأمويين كان لها أثر كبير في تعرض حكمهم للخطر ، فقد كان العراق الذي اتخذته الأرستقراطية العرسه حوطاً لها طوال هذا العهد مركز تجمع لكل الاضطرابات والثورات التي قامت ضد الأمويين تقريباً ، وعلى أن سياسة الأمويين التي كانت خالية خلوا تماماً من العطف على رعاياهم هي التي عرضت كيان هذه الدولة للخطر أكثر من أي شيء آخر ، وقد كانت سبباً في قيام تلك الحركة الاجتماعية الهائلة التي لم توجه ضدهم لحسب بل ضد الحكم العربي بصفة عامة وهي حركة الشعوبية التي ابتدأ بها الموالي وشجعها وأيدها التفاهة والمخاطرون ولو أن الحوافز التي دفعتهم كانت مختلفة كل الاختلاف عن حوافز الموالي ، فقد شاهد المسلمون الانقياد الصالحون بفرح ودهشة سوء معاملة العرب وأفراد الطبقة الحاكمة لإخوانهم المسلمين من غير العرب أي الموالي لأن هذه المعاملة كانت لا تتفق مع شريعة الله ولا مبادئ رسول الله ، ورأى المخاطرون في عدم رضا إخوانهم وغضبهم فرصة للعمل لنيل ما يربهم وتنفيذ أغراضهم ، ويتجلى الموقف بكل وضوح في أحاديث يزيد بن المهلب

والحسن البصرى الواردة فى كتاب لمؤرخ من أقدم المؤرخين العرب ، إذ أنه عند ما استولى يزيد بن المهلب على البصرة من عدى وإيها من قبل الخليفة يزيد بن عبد الملك قال لأهلها : « أيها الناس أنا غصبنا لكم فانظروا لأنفسكم رجلا يحكم فيكم بالعدل ويحكم فيكم بالسوية ويقيم فيكم بالكتاب والسنة ويسير فيكم بسيرة الخلفاء الراشدين » ، وهذا الحديث الذى قاله يزيد الذى أدت به مظالمه الشخصية إلى القيام ضد الخليفة بين لنا بجلاء كيف حاول القواد الطامعون استغلال روح التذمر المنتشرة بين الناس . وسنذكر مع هذا ما اضطرب الحسن البصرى أن يقوله عن الأمويين والذى فيما نرى يردد صدق عواطف جميع المسلمين الأتقياء . فقد قال رجل للحسن : « كأنك راض عن أهل الشام » فقال : قبح الله أهل الشام وبرحهم أليسوا الذين أحلوا حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام وأباحوه أنباطهم وأقباطهم لا يثنأهون عن سيئة ولا انتهاك حرمة ثم نصبوا الخجاليق برموز بيت الله . ١١٩

هذه هى الروح التى كان المسلمون التقاة ينظرون بها إلى الحكم الأموى وهذه هى الروح التى ساعدت على نمو الفرق المختلفة : فرق الخوارج والشيعة والمرجئة والفدرية وغيرها من الفرق التى لا عدد لها والتى قامت فى حضن الخلافة وهدت كيائها الهزيل (٢) . وهذه هى الروح التى تفسر معارضة الحارث ابن سريج وثورة الحارثى عبد الله بن يحيى وثورة الموالى الخوارج تحت رئاسة أبى على الكوفى مولى بنى الحارث . وقد قال الثوار : « لقد سمعنا قرآنا عجبا

De Goeje, Frag. Hist. Arab, vol. I, p. 59. (١)

(٢) راجع تعليق ٤ من تعليقات هذا بحث

يهدي إلى الرشيد فأمنابه ولن نشرك بربنا أحداً ، وأن الله بعث نبينا للناس كافة ولم يزوه عن أحد ، ويقول جولدزهر إن هذه في الحقيقة هي أقدم محاولة في أوساط الأجانب ولو أنها محاولة في أسلوب معتدل لرفض النظرية القائلة بأفضلية العرب ، وقد حدثت في زمن مبكر هو زمن معاوية ، أضف إلى ذلك أن هذا يفسر لنا لماذا يعتبر أقدم مؤرخي الإسلام الخوارج ممثلين لحزب الشعوبية ، على أن هذا لم يكن سوى مقدمة الحركة الكبرى التي آن أوانها ، فإن الموالي وقد اشتغلوا بالدراسات العلمية سرعان ما نبغوا في العلم ولسكنهم رغم ميزاتهم حرموا المساواة السياسية والاجتماعية بالعرب ، وقد كانت شدة كراهيتهم للحكومة التي وضعت إمتيازات إجتماعية بغيضة وقوانين ظالمة وفرضت ضرائب باهظة على المسلمين الجدد والموالي تتناسب مع مكانتهم العلمية وتفوقهم ، وهكذا كانت الهوة بين الحكومة الأموية والأجناس الخاضعة لها تزداد إتساعاً من وقت لآخر ، وتوجد لدينا لحسن الحظ رواية عن محادثة بين الخليفة عبد الملك والفقير الزهري توضح لنا علم الموالي وورعهم وهي كما يأتي :

قال ابن الصلاح في رحلته رويانا عن الزهري أنه قال : قدمت على عبد الملك ابن مروان فقال من أين قدمت يا زهري قلت من مكة قال فمن خلفت بها يسود أهلها قال : قلت عطاء بن أبي رباح قال : فمن العرب أم من الموالي قلت : من الموالي ، قال : فيم سادهم ، قلت : بالديانة والرواية ، فقال إن أهل الديانة والرواية ينبغي أن يسودوا الناس ، قال : فمن يسود أهل اليمن ، قلت : طاووس ابن كيسان ، قال فمن العرب أم من الموالي ، قلت : من الموالي ، قال فيم سادهم قلت : بما سادهم به عطاء ، قال من كان كذلك ينبغي أن يسود الناس ، قال : فمن يسود أهل مصر ، قلت : يزيد بن أبي حبيب ، قال : فمن العرب أم من

الموالي ، قلت من الموالي ، فقال كما قال في الأولين ، ثم قال : فمن يسود أهل الشام ؟ قلت : مكحول الدمشقي ، قال : فمن العرب أم من الموالي ، قلت : من الموالي عبد نوبى اعتقته امرأة من هذيل ، فقال كما قال ، ثم قال ، فمن يسود أهل الجزيرة ؟ قلت ميمون بن مهران ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قلت من الموالي ، فقال كما قال ، ثم قال : فمن يسود أهل خراسان ؟ قلت الضحاك ابن مزاحم ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قلت من الموالي ، فقال كما قال ثم قال : فمن يسود أهل البصرة ؟ قلت : الحسن بن أبى الحسن ، قال من العرب أم من الموالي ؟ قلت : من الموالي ، قال : ويلك فمن يسود أهل السكوفة ؟ قلت ابراهيم النخعي ، قال من العرب أم من الموالي ؟ قلت : من العرب ، قال : ويلك يا زهرى فرجت عني والله لتسودن الموالي على العرب حتى يخطب لها على المنابر وان العرب تحتها ، قال قلت : يا أمير المؤمنين إنما هو أمر الله ودينه فمن حفظه ساد ومن ضيعه سقط . ، (١)

ومهما بلغ الموالي من رفعة الشأن فإن الحكومة الأموية لم تكن لتمنعهم حقوقا سياسية ، وواضح من هذه الرواية أن الموالي حتى في عهد الخليفة عبد الملك كانوا يسهرون إلى الإمام في بطء . وقد كانت الحركة التي تزعمها المختار نتيجة التذمر الواسع الانتشار الذي عم المجتمع الإسلامي ذلك التذمر الناشئ عن حياة الخلفاء الأمويين الداعرة واحتقارهم البعيد عن الحكمة للإسلام ومبادئه وسياساتهم الإدارية والمالية الرجعية الظالمة التي كانت ترمى إلى جعل

(١) كان الدين الدميري : حياة الحيوان الكبير ج ٢ ص ١٠٧ وتوجد في المطبع الفرید ج ٢ ص ٩٥ — ٩٦ رواية مشابهة عن حديث ابن الوالي عيسى بن موسى والشام الدين ابن أبي ليلى Goldziher, vol. I, p. 115. وفيها يفتس ببطاء بن رباح أنظر ابن خلكان ج ٢ ص ٢٠٥ وعن مكحول أنظر ابن خلكان ج ٢ ص ٤٣٧ ووارنه بما في ص ٤٣٨

الرعية بما فيها المسلمون الذين اعتنقوا الإسلام أخيراً ، قطاع خشب وسقائين ،
فهذه كانت الأسباب الحقيقية لثورة المختار ولو أنها كانت ترمى في الظاهر إلى
تأييد حقوق ابن الحنفية ، أضف إلى ذلك أن قسوة الحجاج وإجرائه السياسية
العانية التي آذت الموالي والمسلمين الجدد كثيراً أدت إلى فقدان الحكم السورى
للعطف أو القليل الباقي منه لا عند الموالي فحسب بل عند العرب أنفسهم ،
وقد كانت ثورة بن الأشعث إذا نظرنا إلى حقيقتها محاولة بائسة من محاولات
العراقيين للقضاء على النفوذ السورى ، وهذا رأى الخاص بثورة بن الأشعث
يدو بوضوح في مراجعنا ، وأبو مخنف يذكر أنه كان يوجد في معسكر دير
الحجاج مائة ألف مقاتل من العرب ومالا يقل عن هذا العدد من الموالي الذين
ذهبوا على ما يظهر مع ساداتهم العرب ، فقد كان من عادة السادة العرب أن
يأخذوا معهم مواليهم إلى ميدان القتال وأن يدعوهم بحاربون مشاة في حين
أنهم يقاتلون على ظهور جنادهم ، وهذا لا يختلف عما كان يفعله أمراء الأقطاع
وعبيدهم في القرون الوسطى ، وقد بدأت الثورة بين الجند العراقي في سجستان
ثم انضمت اليهم حاميات الولايات وفتحت لهم الكوفة والبصرة أبوابها ، وقد
اشترك في ثورة ابن الأشعث أشهر الرؤساء العرب من أمثال ابن الأشعث
السكندى وجرير بن سعيد بن قيس الهمداني ^(١) وعبد المؤمن بن شد بن ربيع
التميمي ^(٢) وبسطام بن مصقلة بن هيرة البكرى وقرشيون مثل محمد بن سعد
بن أبي وقاص (الطبقات ص ١٠٩٩ الطبقة الثانية) وقرشيون مثل عبيد الله

prof. Browne, pp. 229, 233 (١)

Wellhausen, Das Arabische Reich und sein Sturz, pp. 145, أمر (٢)

Anon., p. 340, 153, et seq

ابن عبد الرحمن العبدشمي وعبد الرحمن بن عباس الهاشمي وعلماؤه مثل القاضي الشامي والكلي صاحب أبي مخنف (١).

وقد كان الموالي في ثورات كل من المختار وابن الأشعث يعدون بالآلاف ولكن يجب ألا يعزب عن بالنا أنه لم تكن واحدة من هاتين الثورتين حركة من حركات الموالي الخالصة كما ذهب إلى ذلك بعض الكتاب المشهورين . وقد كان من الطبيعي أن يتعاون الموالي الذين تضغط عليهم وتدوسهم تحت أقدامها السياسة الأموية الأمبراطورية المعتدية مع الثوار الذين يسعون للقضاء على تلك الدولة ، وكانت للموالي مصلحة في كل من هاتين الثورتين ولكنهم لعبوا دورا ثانويا فقط .

ولا يمكن أن تكون طبيعة هذه الثورات محل خطأ ، فقد كانت حروبا لا للموالي ضد العرب بل للعراقيين ضد السوريين ، كانت حروبا بين ولايتي الدولة العربية — العراق والشام — إذ كانت كل ولاية منهما تسعى دائما لكي يكون لها المركز الأول في الدولة ويحفظ لنا ابن قتيبة في كتابه الأمانة والسياسة (٢) وصية يقال إن الأحنف بن قيس وجهها إلى أبي موسى قيل التحكيم في دومة الجندل وهي كما يأتي : يا أبا موسى أعرف خطب هذا المسير وأعلم أن لك ما بعده وأنت إن ضيقت العراق فلا عراق لك فاتق الله فإنك تجمع بذلك دنيا وأخرى ، إذا لقيت عمرا غدا فلا تبادره بالسلام فليس

(١) تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٠٥٦ و ١٠٥٨ و ١٠٩٦ و ١٠٩٩ .

(٢) طبري ج ٢ ص ١٠٨ والمصنوعة ص ١٦٥ ، وما يتعلق بالذكر أن الخجاج أحد السوريين من العراق خوفا من أن تكثر منهم روح العراقيين الحاربة ، وقد كان العراق مركز الشيعة والمعارضة الدينية أيضا Wellhausen p. 311 ومن المحتمل أن الخجاج كان ينفع في هذا الأمر نصيحة معاوية لأبيه يزيد الفخري ص ١٣٦ وابن خلكان ج ١ ص ٢٣٨ (هات هـ) من من الأمانة والسياسة طبعة القاهرة ج ١ ص ٩٩ — لترجم .

من أهله ولا تعطيه يدك فإنها أمانة وإياك أن تقعد على صدر الفراش فإنها خدعة ولا تلقه وحدك وإياك أن بكلمك في بيت فيه خدع يخبأ لك فيه رجالا وإن لم يستقم لك عمرو على الرضا بعلى فخره أن يختار أهل العراق رجلا من قریش وأهل الشام من شاموا فإنهم إن يولوا الخيار يختاروا من يريدون فإن أبي فلتختار أهل الشام من قریش وأهل العراق من شاموا فإن فعلوا كان الأمر بيننا .

وهذه الوصية تعتبر مفتاحاً للوقوف كله فهي تبين السياسة التي عزم العراق أن يسير عليها إذا انتصر الأمويون ، وقد ازداد شعور العداء بين العراق والشام شدة فوق ذلك بوجود الجنود السوريين الذين أزلهم الحجاج هناك إذ كانوا مظاهر لسلطان أجنبي ولم تكن الأرستقراطية العربية تستطيع أن تتحمل لحظة أن ترى الحجاج وهو من الرعايا يستخف بها ويهينها .
ويصف الأعشى الحمداني مشاعر الأرستقراطية العربية نحو الحجاج في قصيدته التي يمدح فيها ابن الأشعث فيقول (١) :

يا أي الأله وعزة ابن محمد (٢) وجدود ملك قبل آل ثمود
أن تأنسوا بمذممين عروقه في الناس إن نسبوا عروقه عيب (٣)
كم من أب لك كان يعقد تاجه بحمين أبلج مقول حسديد
وإذا سألت المجد أين محله فالجحد بين محمد وسعيد (٤)

(١) الأغانى ج ٥ ص ١٥٣ (ج ٥ ص ١٤٥ نسخة مصر — الترجمة)

(٢) بقصد ابن الأشعث

(٣) بقصد أبلج، تعيب من أمثال الحجاج

(٤) محمد هو ابن الأشعث وسعيد هو ابن قيس

بين الأشج وبين قيس بازخ بخ بخ لوالده وللولود (١)
وهكذا أضاع الحكم الأموي معونة الرؤساء العرب وفقد إخلاص
الموالي الذين كانوا دائماً ينحازون ضد الحكومة كلها منحت لهم الفرصة ،
والحقيقة أنه كانت توجد لديهم أسباب متعددة تدعوهم إلى ذلك ، فالموالي
حقيقة كانوا يعتبرون في نظر العرب جنساً منحطاً لا يمتاز عن العبيد إلا قليلاً
ويقول الطبري المؤرخ في صدره الكلام على ثورة المختار (التي كان أعوانها
يتألفون إلى حد كبير من الموالى أو المسلمين من غير العرب) وإنه لا شيء
ضايق أهل الكوفة العرب | أكثر من أن يروا المختار يعين للموالى حقهم
في الفقه . وقد ضجوا قائلين : عمدت إلى موالينا وهم في أفاة الله علينا
وهذه البلاد جميعاً فاعتقنا رقابهم نأمل الأجر في ذلك والثواب والشكر
فلم ترض لهم بذلك حتى جعلتهم شركاء في فيئنا . (٢) ، وإن العبارة الآتية
المنقولة عن جولد زيهر لتكفي لبيان الاحتقار الذي كان يضمه العرب
لهم ، يقال إن دم المولى نفسه - اعتماداً على ماورد في كلام لأحد
بنى شيان - يختلف كل الاختلاف عن دم العربي حتى أنه لو حلل دم الإثنين
بعد الوفاة لوجد فرق بينهما . (٣) ، وإن الكلمة الطيبة التي قالها في حق
الموالى أنصار العربية وكانوا هم الشعراء في ذلك الوقت لتعتبر نادرة أو عن
طريق الاستثناء فقط ، ولعمري إن الشعر العربي وبخاصة شعر العهد الأموي

(١) يقصد بالأشج هنا أحد أجداد الأشعث (وازن بما ورد في Anon. Ahlwardt p. 355)

من أن قيساً هو والد سعيد القسطلاني المشهور الذي تعاون حبيبه جرير مع حبيد الأشعث

(٢) Browne, p. 234 (الطبري ج ٢ في ٢ ص ٦٥٠ طبعة دى غوبه — الترجمة)

(٣) Goldziher vol. I, pp. 118—119 .

ليفيض بالازدراء والاحتقار لمن لم يكن الدم العربي يجري في عروقهم ، ولم يعرف الشاعر الأخطل طريقا أجدى لطجاء العرب الذين يريد أن يجعلهم محل ازدراء الناس من أن يطلق عليهم أهل أرقباد (وهو موضع في منطقة ميسان) أن ينكر عليهم الصفة العربية ، فإن نسبة الشخص إلى ميسان كان معناها عندهم أنه ليس له شرف عظيم ، وما يستحق الذكر - في الحقيقة في زمن أكثر تأخرأ من هذا - أن المولى أبا العتاهية يهجو منافسا عربيا له هو الشاعر والله أستاذ أبي نواس بقوله أنه كان خيرا له أن يعتبر نفسه من الموالي ما دام لا يستحق أن ينسب إلى العرب ومعنى هذا أن الولاء لقبيلة عربية كان يعتبر شرفا إذا وضع في الميزان مع الأصل الفارسي .

وقد كان إسحاق الموصلي (في زمن هارون الرشيد) الذي يقول عن نفسه إنه من بني الأحرار هدفا لقذف ابن جامع العربي طوال المدة التي كان لا ينتسب فيها إلى قبيلة عربية حتى أنه كان من الممكن سبه ، وقد استطاع بانتسابه إلى قبيلة خزيمه فقط أن يحمي نفسه من مثل هذه الشتم واستطاع أن يقول : (١)

إذا كانت الأحرار أصلي ومنصبي ودافع ضيمي خازم وابن خازم
عطست بأنف شائع وتناولت يداي الثريا قاعداً غير قائم
وكانت عمليات الزواج بين العرب والموالي تعتبر غير متكافئة ، ولم تحرم دائرة البحث من تناول موضوع هل يستطيع الصالحون من غير العرب أن يتزوجوا في الجنة نساء من العرب ، ويتضح أن مثل عمليات الزواج هذه

(٢) الأغاني ج ٢ ص ٥٦ (ج ٥ ص ٥٣ طبعة مصر - المترجم) apud Goldziher,

p. 119 ويقابل ذلك الهداية ج ١ ص ١١٢ و Goldziher, p. 132

— وعلى الأقل في هذه الدنيا — كانت تعتبر غير صحيحة أو غير طبيعية من جميع الوجوه من المجهود الأدبي للهيثم بن عدي الذي كتب مؤلفاً خاصاً يتناول الكلام على هؤلاء الموالى الذين تزوجوا من أمرات عربية ، وقد ظل موضوع ما إذا كانت حالات الزواج هذه حلالاً أم حراماً دون أن يبت فيه برأى زمن طويل ، بل إن رجل الدين نفسه وجد ما يحول بينه وبين الاشتغال به مما يدل دلالة واضحة على صعوبة القضاء على ادعاءات الأرستقراطية العربية رغم مخالفتها للقرآن والسنة ^(١) ، ولم يكن تعصب العرب ضد الموالى يسمح حتى بالعبادة معهم في مسجد واحد ، ويظهر أن الموالى في السكوفة (ومصدرنا يشير إلى القرن الثاني للهجرة) اضطروا إلى تأدية صلواتهم في مسجد خاص بهم ^(٢) ، ويظهر أنهم في الولايات التي كان يوجد بها عدد كبير منهم (مثل خراسان) كونوا وحدة قائمة بذاتها ، والتواريخ العربية مليئة بالفصص التي تحقر من شأن الموالى الذين يتهمون دائماً بالزور والكذب .

وعلى ذلك فإن الحكومة الأموية التي لم تعد تستمد العون من الإسلام ومبادئه وفقدت إخلاص رعاياها وتعاونهم معها بإجراءاتها الظالمة الضيقة الأفق أصبحت تلقي عبئها على جنسها الذين لم يكن في مقدورهم أن يحموا الدولة من الخطر ، إذ أن القوة العسكرية بدون وجود الولاء من جانب الرعايا ليست ولم تكن أبداً أقوى عضد لاية حكومة . وقد انتشرت بذور التمرد في كل مكان وكانت الأرض صالحة لإخراج الثمرة عندما ظهرت فيها

(١) Goldziher, vol. I, p. 130 والمصادر التي يشير إليها (راجع تعليق) من تعليقات

خدايشي — المذموم

(٢) الطبري ج ٣ ص ٢٩٥ و Goldziher, p. 120 ويوتون بإجاه في De Goeje

Frag. Hist. Arab., vol. I, p. 69

رسالة أو دعوة العباسيين التي عملت في سكون وهدوء على الاستفادة من عناصر الكراهة الكثيرة التي كانت موجودة وقوضت سلطان الأمويين وأزالت كيان دولتهم المتداعي في مدى ثلاثين سنة^(١). وعلى ذلك فليس هناك ما يدعو إلى العجب في نجاح أبي مسلم السريج المدهش. وإن الدور الذي قام به الفرس في الدعوة العباسية يبدو واضحاً وضوحاً كافياً إذا عرفنا أن اللغة الفارسية كانت هي اللغة السائدة في جيش أبي مسلم^(٢). وقد كانت السكوفة هي مركز المؤامرة العباسية كما كانت مركز السبئية وهي الفرقة الغالبة من الشيعة، وكان الموالي الفرس هم الذين وضعوا نواة كل من هاتين الحركتين وتمهدوهما ووجهوهما ضد السيطرة العربية في الإسلام. وتنفق هاتان الحركتان في النقط الأساسية كل الاتفاق : في التعليم وفي أسلوب الدعوة وفي مظهر النشاط. ويمكن إضافة نقطتين أخريين أيضاً فقد كانت العصي الخشبية وهي السلاح الوطني للطبقات الدنيا من الفرس تسمى كافر كوبات (العصي التي يضرب بها الكفار) ويقول قلهاوزن. إن أصلها يرجع إلى خشبية المختار لا إلى خشبية أبي مسلم - أنظر الطبري ج ٢ ص ٦٩٤. وفضلاً عن ذلك فإن موالي خترية في السكوفة وهي قاعدة الأقليم كانوا يؤلفون أقدم أعوان المختار ومن خترية كان يحيى. أبي مسلم على التحقيق^(٣) وحتى لو أننا شككنا في صحة هذه الأقوال لما فقدت أهميتها لأن تطبيقها لا بد أن يكون قد حدث نتيجة لدافع ما وهذا الدافع فيه الكفاية في نظرنا. ولا

(١) Browne, pp. 236 et seq. لقد تحدثت الدخول في هذا الموضوع بمزيد من التفصيل في كتاب الأستاذ Browne المسمى Lit. Hist. of Persia أوفى وأوضح بحث الموضوع.

(٢) الطبري ج ٢ ص ٦٥

(٣) السعدي ج ٦ ص ٥٩ والطبري ج ٢ ص ١٩٦٠ والعجري ص ١٦٣

Wellhausen, p. 314,

عجب إذا كان العباسيون بعد أن انتصروا قد تخلوا عن الشيعة فقد كانوا ينظرون إليهم نظرة الريبة وكان هؤلاء يستطيعون أن يذهبوا إلى حيث يريدون بعد أن أدوا مهمتهم .

وعلى ذلك فهناك تشابه عظيم بين ثورة المختار الفاشلة وبين الثورة الناجحة التي أشعلها أبو مسلم ، ومع أنه في سنة ٦٧ هـ بدا أن النار أخذت بوابل من الدماء فإن الشرر توارى تحت الرماد الذي حملته الريح من الكوفة إلى خراسان ، وقد كانت خراسان أكثر صلاحية من الكوفة وكانت احتمالات النجاح بها أكبر إذ أن الموالى هناك كانوا أكثر تضامناً والعرب كانوا بالنسبة لهم أضعف كثيراً منهم في الكوفة ، وقد بدأت الثورة من خراسان وامتدت إلى جميع الولايات كما لو كانت ناراً طائشة ، ويمكن دراسة مراحلها الأولى وتطوراتها التالية في كتاب تاريخ فارسي الأدبي للأستاذ براون .

ويعتلاء العباسيين عرش الخلافة ازداد نفوذ الموالى المضطهدين ^{٥٢} المحقرين بسرعة وقد وصف فون كيرمر المؤثرات الفارسية وصفاً رائعاً ولذلك فليست في حاجة إلى الحديث عنها هنا . ولكل عمل أثره فما كان يحدث استثناء أصبح في عهد العباسيين شائعاً وعاماً ، حقاً إن الأمويين احترمو رجاء ابن حيوة مولى كندة احتراماً كبيراً وأكرموه ^(١) . ولكن شعور العرب العام نحوهم يبدو في الشعر العربي المعاصر وفي حادثة تذكر عن عمر بن عبد العزيز ، فقد ولي أحد الموالى على وادي القرى ولما عوتب على هذا الفعل قال : إنه يقرأ كتاب الله ويعرف سنة رسوله ، ألم يقل الرسول إن الله

(١) De Goeje, vol : I, p. 90 (راجع تعليق ١٢ من تعليقات الترجمة — المترجم)

هذا القرآن يرفع شخصا ويخفض آخر ، ويمكن أن تذكر قصة أخرى عن عمر التقي فقد أتى لزيارته زياد بن أبي زياد مولى ربيعة فتخلى له عن صدر المجلس وقال : « إذا دخل عليك من لا ترى لك عليه فضلا فلا تأخذ عليه شرف المجلس . » (١) ، على أن سلوك عمر ليس هو المستوى العام للخلق الأموي فقد كانت بتقواه وخوفه من الله يقف بين الخلفاء الأمويين موقفاً قريداً .

وقول السيوطي (٢) إن المنصور أول من استخدم الموالي في الوظائف الهامة وقدمهم على العرب بدل عناية الكفاية على مركزهم الاجتماعي والسياسي حتى زمن ذلك الخليفة العباسي فإن المسلمين من غير العرب والموالي الذين كانوا قد نجسوا في العهد الأموي على المطالبة بالمساواة بالعرب الخالص بشكل معتدل على سبيل التجربة فقط ظهوراً الآن على المسرح حزباً له أغراض معينة هو حزب « الشعوية » أو « أنصار العناصر الأجنبية » ، وقد بدأوا بالمناداة بأن جميع المسلمين متساوون ثم تعدوا ذلك إلى المناداة بأن العرب أحط من كثير من الأجناس الأخرى » ، ويقول جولدزهر إتنا في عهد المنصور نفسه نرى كيف ينتظر العربي أمام باب الخليفة دون جدوى في حين يدخل الخراسانيون ويخرجون بحرية ويسخرون من العربي الحشن الطباع ، وقد أنب الوزير أبا تمام الشاعر (٨٤٥ - ٩٠٦) لأنه شبه الخليفة بحاتم الطائي وغيره من الشخصيات التي كان العرب يفخرون بها وقال له كيف توازن بين أمير المؤمنين وبين هؤلاء العرب الأجلاف .

ويقول الأستاذ بروان عن هؤلاء الشعوية إن كل واحد منهم كان يزهو

(١) De Goeje, vol. I, h. 62

(٢) تاريخ الخلفاء ص ٢٢

على وجه الخصوص بمفاخر شعبه سواء أ كان سوريا أم نبطيا أم مصر يا أم روميا أم أسبانيا أم فارسيا ولكن الفرس كانوا أشدهم حماسا وأكثرهم عددا (١) وقد نسج حول هذا الموضوع محصول أدبي وافر يمكن العثور على وصف له في ص ٢٦٨ من كتاب تاريخ الأدب الفارسي القيم للأستاذ براون .

ويبدو أنه في الزمن الذي كان يعيش فيه بن قتيبة والجاحظ (في القرن الثالث للهجرة) كان الصراع الأدبي بين أنصار السيادة العربية وأعدائهم يمتد إلى مدى أوسع مما يمكن أن نستنتجه من بقايا هذا الأدب ، ونحن نجد صدى لهذه الحركة كما كانت في كتاب البيروني الذي عاش في القرن الرابع الهجري وكتب باللغة العربية ونزعم حركة المنصر الفارسي ضد إدعاءات أصدقاء العرب الفارغة وبخاصة ابن قتيبة . ولم يقعد عن استغلال هذه الحركة الفسكورية حتى رجال الطوائف الدينية أنفسهم ، ونحن نجد في آخر القرن الثالث الهجري دعوة القرامطة في جنوب فارس تخرج تعاليمهم الدينية والسياسية بالنظرية التي تقول : إن الله لا يرضى عن العرب لأنهم قتلوا الحسين وبفضل رعايا الأكاسرة وأبناءهم لأنهم هم وحدهم الذين يدافعون عن حق الأئمة في الخلافة . تلك النظرية التي كانت تلقى للبيدتين من بين أتباع الاسماعيلية الذين كان القرامطة هؤلاء يكونون فرعا منهم ، وطبقا لما ذكره أخو محسن كانت هذه النظرية تلقى للبيدتين . عندما يصل إلى المرحلة التاسعة من مراحل تعرف أسرار الطائفة .

(١) Brockelmann, p. 140 و Goldziher, vol. I, pp. 147-208, p. 226

وقد ترجمت في ملحق رقم ٣ الفصل من كتاب المفيد لأمين عديريه الذي يندرج تحت
الحجج القوية التي احتج بها حزب الشيعة في التدليل على ادعاءه بتفوقهم على العرب ولست
في حاجة إلى أن أعيد ذكرها هنا (راجع ملحق رقم ٣ في آخر الكتاب فقد نقلته عن المفيد
المفيد - المترجم)

وقد تلقى هذا الحزب المعونة والنشجيع من الخلفاء العباسيين أنفسهم الذين أقدموا راضين أيضا على العادات والتقاليد الفارسية وتيار الأفكار والمبادئ الفارسية ، وقد عين المأمون مديرين ثلاثة لبيت الحكمة الذي أنشأه وكان أحد هؤلاء الثلاثة عدوًّا لدوداً للعرب ^(١).

وقد أظهر المعتصم الذي كان يعطف على الأجانب عداً ظاهراً للعرب فأمر بحذف جميع العرب من ديوان الجند في مصر وأمر بإيقاف صرف الأعطيات لهم ^(٢). وفي عهد المتوكل صرفت لجميع الجند النظاميين معاطف سمراء فاتحة وطلب إليهم أن يحملوا سيوفهم معلقة حول الوسط طبقاً للتقليد الفارسي وكان العرب على العكس من ذلك يحملون سيوفهم معلقة من الكتف ^(٣). وإن هذا ليخالف مخالفة واضحة تصرف يزيد بن المهلب الذي أمر بعقاب أحد العرب لأنه نجاسر على الظهور برداء فارسي خفيف ، وسندكر مثلاً آخر فقط وهو أنه عندما أراد الحزب التركي أن يرغم الخليفة المهدي على التنحي عن الخلافة وقف أهل بغداد والجند والعرب بجانبه ، وقد رغبوا أن يعاد النظام الحربي القديم على ما كان عليه في عهد المستعين فتدعي رواتب الجند كل شهرين وترد الأقطاعات والأراضي التي أعطيت للضياط الأتراك بدون وجه حق إلى بيت المال وأخيراً طلبوا أن يعهد الخليفة بالقيادة العليا إلى أحد أقاربه (أي إلى أحد العرب) ويحرم منها أتباعه وجنده الأتراك ^(٤).

وهذه الحقائق نقد بليغ لسياسة الخلافة العباسية ، ولا عجب إذن إذا

(١) القهرست ص ١٢٠ و Z. D. M. G, p. 658, year, 1859

(٢) ابن تغري بردي ج ١ ص ٦٤٢

(٣) Von Kremer, vol I, p. 237

(٤) ابن خلدون : تاريخه العام ج ٣ ص ٢٢٩

و Apud Von Kremer, vol, I, p. 238

اشتبك الشعوبية في حرب عنيفة مع السيادة العربية وجعل الجند الأتراك الخلافة ظلاً فقط لما كانت عليه فيما مضى وانتزع الولاة البعيون ولاية بعد أخرى من ولايات الدولة الإسلامية ولم يعودوا يدينون لأمر المؤمنين إلا بإخلاص خيالي وانفك رباط الوحدة والاتحاد الذي كان قوياً جداً ومتمبداً في عهود الخلافة الأولى والتحل أخيراً واكتسح المغول دولة خلافة بغداد الخزيّة وحطموها وأزالوها من الوجود نهائياً ، والسبب الأساسي في سقوط الأمويين والعباسيين كان واحداً إذا أردنا الدقة في أقوالنا ويمكن البحث عنه في ظلم وفساد الحكام والترف والخلاعة اللتين لا حد لهما (١) والتقصير التام في تأدية الواجبات التي تدين بها كل حكومة لرعاياها والإهمال الكامل لكل ما هو حق وعدل (٢).

وبنينا فقد الأمويون سلطانهم باتباعهم سياسة قائمة على الانفراد بالحكم والعظمة الأرستقراطية وروح التسلط الباغية فقد العباسيون سلطانهم بسبب تساهل شديد إذ رحبوا أولاً للتوثرات الأجنبية ثم بعد ذلك للعسكرية الأجنبية . وقد كان اضمحلال الأمويين والعباسيين مثلاً لأول مبدأ من مبادئ علم السياسة وهو أنه لا توجد حكومة تستطيع أن تبقى بدون إخلاص رعاياها وحهم ومعاونتهم الصادقة لها مهما كانت تسندها القوة العسكرية .

وقد بقي على أن أعترف بالمساعدة التي لقينها في أثناء قيامي بهذا العمل ، وإنني هنا لأقدم تشكراً للقلية لسير تشارلس ليل Charles Lyall والاستاذ

(١) راجع تالي ٧ من تعليقات خدابخش - الترجمة

(٢) راجع تالي ٨ من تعليقات خدابخش - الترجمة

مرجايوت ومستر جستن Justice أمير علي ومستر هـ . ف سمن Samman
قلوا مساعدتهم الصادقة لكان من المحتمل ألا يرى هذا المجلد الضوء أبداً ،
ومع ذلك فإن الكاتب لو تفاوض عن ذكر تشكراته بصفة خاصة للدكتور
دينسون رمن الذي لقي منه عطقاً كبيراً وتشجيعاً ونصيحة لا تقدر لها قيمة
ومعونة خالصة ومساعدة لا تشوبها شائبة في جميع أعماله الأدبية والتاريخية
لكان ناكراً للجميل . والمؤلف مدين للسرتور . ف أزو R. F. Azoo أستاذ
اللغة العربية في مجلس المنتحين بكتابة الكلمات العربية .

الحضارة الإسلامية

لقونه كريمة

المقالة الأولى

Geschichte der hereschenden Ideen des Islams" لقد فكرت في أن أضع في نهاية كتاب " des Islams" مجموعة مختارة من النصوص الهامة المتعلقة بتاريخ الإسلام وحضارته ، وكنت عاقداً العزم على أن أجمع بصفة خاصة النصوص التي تعالج أثر الثقافة الأجنبية في دين العرب وآدابهم ، ولكن في أثناء مرحلة الاختيار تطورت الملاحظات التي أمدتني بها مراجع عديدة إلى صورة أعجبتني فعزمت على إكمالها وإبرازها في كتاب مستقل ولو أنه لا يقصده إلا نفع عدد محدود من الزملاء المستشرقين إلا أنه سيكون أكثر نفعاً من مجموعة جافة من النصوص الشرقية على كل حال .

ومؤلفي هذا ينصل اتصالاً وثيقاً بمؤلفاتي السابقة لأنه امتداد وتكملة لها في كثير من النقط ، وقبلما يضيق أن أعترف صراحة وأراجع إذا ثبت لي أثناء دراستي أن الآراء التي كوتها غير صحيحة ولكني نادراً ما أضطر إلى سلوك هذا الطريق وعلى العكس لا يزال الكثير من تلك الآراء يزداد صحة وبقينا .

ومع ذلك فإن ما بقي في حاجة إلى الدراسة بعناية ليس بالشيء القليل ، ويجب علينا لكي نفهم الإسلام والنظام السياسي الذي استمد منه وكان عماد

المجتمع الإسلامي أكثر من ألف سنة أن نطبق طرق التحليل والموازنة كما هو الحال في جميع فروع العلوم الأخرى .

وقد قام بناء الإسلام على أنقاض الحضارات السابقة ونضمن عناصر قديمة غير فيها تغييراً جزئياً وأضاف أشياء جديدة من صنعه هو ، وإن الفصل بين تلك العناصر الجوهرية المختلفة وترتيبها وتبع وتقدير علاقاتها الداخلية وارتباطاتها بعضها ببعض هو عمل العلم الحر النزيه الذي لا شمار له سوى كلمة الصدق .

على أنه في دراسة الديانات والحضارات الشرقية يتضح أن تمييز العناصر المتباينة أحياناً تبايناً تاماً والتي توجد بجانب بعضها البعض وبحجب بعضها البعض الآخر وأحياناً يغير بعضها البعض الآخر تغييراً تاماً والخروج بفكرة واضحة عن أصلها أكثر صعوبة مما يبدو لأول وهلة .

وقد كانت آسيا الغربية دائماً وافرّة الإنتاج فيما يتعلق بالتجديدات الدينية فهناك قامت الديانات الأربعة الكبرى ومن تلك الأرض نفسها خرجت طوائف دينية لا عداد لها ونظم فلسفية ونظريات دينية ، ومن هناك بدأت موجات الديانات الأربعة الكبرى واتخذت مجراها العالمي التاريخي وهي موجات اليهودية والبرسيّة والمسيحية والإسلام التي هزت الأفكار والمشاعر الإنسانية إلى الأعماق .

والحقيقة الهامة التي تشير إلى سير الأمور في الظاهر بترتيب بديع وانتظام هي أن تلك الديانات كانت تقوم الواحدة بعد الأخرى في فترات معينة (موسى سنة ١٥٠٠ قبل الميلاد وزردشت حوالي سنة ٦٠٠ قبل الميلاد ومحمد حوالي سنة ٦٠٠ بعد الميلاد) ، ولكن كما يتكون في البحر المنفوح في الفترة

بين موجتين اضطراب دائم التغير من الدوامات الصغيرة كذلك تكون الفترة بين ظهور دياتين مليئة حقاً بحركات دينية جديدة لاعداد لها منها ما هو كبير النفع يفيض بالحيوية والقوة ومنها ما هو ضار يحمل في ذاته بذور الانحلال والزوال وقد اندثرت بعض تلك الفروع الصغيرة بمرور الزمن وبني البعض الآخر ووصلت بذوره إلى الأجيال التالية .

وعلى ذلك في استطاعتنا أن نشير إلى طبقتين أو عدة طبقات تقوم الواحدة فوق الأخرى في كثير من مناطق الحضارة الشرقية أو ترتبط بعضها ببعض ارتباطاً قوياً وتتحد حتى تبدو كأنها وحدة متماسكة بعض التماسك .

ويسر أمر تكوين هذه الوحدات المتماسكة جميعها أن جميع الديانات الآسيوية الكبرى يبدو فيها نوع من عدم تغير الشكل ونوع من التشابه العائلي الذي دام زمناً طويلاً والذي أوحى بحق إلى أحد الجغرافيين العرب برأى مؤداه أن منشئ الديانات استطاعوا على ما يظهر أن يتابعوا أعمالهم في المنطقة المعتدلة في غربي آسيا فقط .

ونحن في الغالب نميل إلى قبول الرأي القائل بإسكان وجود أثر لطبيعة بلاد العرب الشمالية وفلسطين والجزيرة والخصبة الفارسية المتماثلة في الصفات الأساسية في القوة الفكرية وفي الشعور الديني بوجه خاص عند سكانها . وليس التشابه بين تلك الأقاليم قاصراً على الناحية الطبيعية فحسب بل يمكن ملاحظة أيضاً في تراثها الفكري فكثير من الأمور الواردة في كتب الإرميين المقدسة تذكرنا بالانجيل . والملاحظات الموجودة في الكتب المسيحية توجد أيضاً في القرآن دون أن يعترضها تغيير ما . وإن أول شعور يعترض الإنسان عندما يدخل الصحراء لأول مرة كأنه يأتي إلى الصحراء العربية من مصر أو

من سهل سورية والجزيرة أو من سورية عبر بليراهو ذلك الشعور الغريب
بوحدة اللون ، فالأرض وعالم الخضروات والحوانات بل والأشخاص تكتسب
جميعها من ذرات الرمل المتقل الجميل لونا ترابيا أصفر يهر البصر في ضوء
الشمس المحرقة ، وجانب الغزال القاقع المارق في موجات الرمال ينسجم انسجاما
تامام مع لون الأرض حتى ليصعب أحيانا تمييز أحدهما عن الآخر ، وهكذا
يكون حال الحمل وأخيه ذى الريش النعام أيضا ، أما نباتات الحسك القليلة
والأشجار الكبيرة فانها تبدو ذابلة يعلوها الغبار ، وأما جلد البدوى الأصيل
وليأسه فينسجم انسجاما تاما مع ما يحيط به إلى حد أنه لا يمكن أن يميزه عن
الأرض النظر غير المدرب أو غير المعتود حتى ولو كان ذلك من مسافة قريبة
على أنه كما تشابه صفات سكان تلك البلاد البدنية وأخلاقهم تشابهها عظيم كذلك
يمتد التشابه إلى ما وراء الأشياء المادية ويمكن أن يلاحظ في النواحي الأدبية
والفكرية . ولكن يجب ألا يفسر هذا التشابه بأنه نتيجة لاتحاد الأصل أو
تشابه الصفات البدنية بل يجب أن يعزى إلى ألف سنة من اتصال الآراء
وتبادلها بين الأمم السامية والآرية في آسيا الغربية .

وهذا الأمر يجعل فحص النظم الدينية المختلفة وفصل العناصر التي تماثل كلا
منها عن العناصر التي ليست سوى إضافات أجنبية من أصعب الأمور . ولنا
في حاجة لأن نوضح أن النظريات القديمة (مثل النظرية التي قد تبرهن على
وحدة الأديان حتى في أيامنا وتشير إلى أن الـ *Vedas* هو أقدم الكتب
الدينية) قليلة الفائدة للعلم مثلها في ذلك مثل نظرية تمجيد الآريين التقليدية أو
النظرية التي لا يعول عليها أيضا الخاصة بأصل التوحيد عند الساميين^(١) .

(١) أصر المحاضرة الأولى لروبرسون سموت في كتابه دين الساميين ص ٤٨ وما إليها
خدايمش (أصل تطبيق ١٥ من تعليقات المترجم - المترجم)

وقبل أن نستطيع الوصول إلى مثل هذه التعميمات يجب أن نقوم بأبحاث طويلة شاقة في نقط خاصة ، ويجب أن نشق الطريق خطوة خطوة بالأبحاث العلمية حتى نصل أخيراً آمنين إلى بر السلامة ، ويجب قبل كل شيء أن نستعمل الطريقة المقارنة . ويلاحظ أن الإسلام دين النبي المكي يثير أقل الصعوبات نسبياً لأنه أحدث الأديان ولأن أصدق الوثائق التي تتعلق بأصله موجودة حتى أننا نستطيع أن نتبع تاريخ ظهوره ونموه خطوة خطوة .

وقد أخذ المسلمون الشيء الكثير عن اليهودية والمسيحية ودين زردشت^(١) ، ومن المحتمل أن يكون قد أخذ عن المانوية^(٢) ، وقد أخذ عن البرسية بطريق مباشر وغير مباشر إذ أن عدداً من الأفكار البرسية الواضحة تسربت إلى الإسلام عن طريق الكتب اليهودية وبخاصة التلمود^(٣) ، ففكرية البعث ومعظم الأساطير المتعلقة بالجنة والنار ونظام الجن بأكمله دخل القرآن عن طريق اليهودية وهكذا الحال فيما يخص بوصف الحساب وتعذيب الميت في القبر بوصاطة المسكين منكرو ونكثهم . ومن المؤكد أن فكرة الصراط الدقيق كالشجرة الذي يوصل إلى الجنة عبر هذه الدار مستمدة من ديانة البرسيم وكان وصولها إلى القرآن عن طريق المدراس^(٤) . على أن الإسلام لم يتردد في الأخذ عن البرسية مباشرة وهناك حقيقة هامة وهي أن كلمة دين التي ترد مراراً

(١) أنظر تعليق ١٦ من تعليقات المرحوم — المرحوم

(٢) أنظر تعليق ١٧ من تعليقات المرحوم — المرحوم

(٣) التلمود هو كتاب اليهود الذي تضمن قوانينهم وقوانينهم وعلقات عليها بأفلام رجالهم عديم — المرحوم .

(٤) يجب تذكّر هذه العبارات بعبارة وحسن والحالة الآن على ما هي عليه من المعرفة —

مدراس [المدراس هو أقدم نظام التعليم عند اليهود — المرحوم] .

وتكراراً في القرآن أخذت من الكتب البسية ، وهي تظهر في الهزوارش
 Huzvaresht بالصيغة ذاتها تماماً ، وهي في اللغة البكترية القديمة Daena^(١) .
 ومن الواضح جداً فيما يتعلق بالطقوس أن كل المناسك الخاصة بالحج
 وتأدية الفريضة في البيت الحرام بمكة بقيت في الإسلام كما كانت في أيام الوثنية
 العربية بتغيير قليل أو بغير تغيير^(٢) . والطقوس الدينية الآن في جامع مكة على
 ما كانت عليه منذ ألف وخمسمائة سنة مضت وأهل مكة يعتبرون أنفسهم خداماً
 للبيت الحرام طبقاً للاعتقاد الوثني . وقد قال لي منذ وقت قصير أحد أهالي
 مكة وكان مسافراً معي من بيروت إلى مصر على باخرة واحدة : نحن أولاد
 الشمس وخدامين الحرم . ويرجع أصل الحج إلى بيت مكة كما هو معروف
 جيداً إلى أقدم العهود ، إذ كان يحتم على الناس الذين يزورون مكة طبقاً للعادة
 الوثنية أن يبدوا عراة ولم يكن يستثنى من هذا حتى النساء وكان على الحجاج
 حقاً أن يطوفوا سبع مرات حول الكعبة عراة ، وكانت اقريش وحدها مبرزة
 ارتداء الملابس وإعارتها للحجاج الأجانب وقد نشأت من هذا تجارة
 رائجة جداً^(٣) .

(١) انظر Haneburg عن في بحثه الذي من Kriegtsrecht der Mosilinen
 أنه حتى الآن لم يقدّر قيمة تأثير البسية في الإسلام كما يجب (انظر على رقم ٢٠ من المقتات
 للزجيم - الترجمة) .

(٢) يجب أن نذكر هنا بعضاً من تلك التغيرات التي كانت موجودة في مكة قبل الإسلام
 منهم عادة الخلع التي كان يرتديها في نهاية الحج ، وما ثبت أن الحجر الأسود في الكعبة ليس إلا
 وثني قرشي القوي الذي كان يرمي به من خارج الكعبة . انظر أيضاً ما ذكره ابن جرير لا يضر ولا تنفع ولو لا
 أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في مكة في مكة . - البخاري (عن الحج) .
 (راجع البخاري ٩ من الطبقات خدام البيت - الترجمة) .

(٣) ورد في مجموعة أحداث البخاري الحديث الآتي : حدثنا فروة بن أنس عن عروة عن علي
 بن مسير عن هشام بن عروة عن عروة أنه قال : كان الناس يسوفون في المحاسبة عراة إلا

والتغير الوحيد الذي أدخله محمد (صلى الله عليه وسلم) أنه سمح للحجاج أن يرتدوا نوعاً من لباس الحج يتألف من قطعتين من القماش تغطي إحداهما أعلى الفخذ وتغطي الأخرى الصدر والأكفاف على أن تبقى الرأس عارية على ما كان عليه الحال في الأيام السابقة حين كانوا يجعلون من شعرهم نوعاً من الضفيرة بمادة غروية ، ولا تزال حتى الآن عادة الحج هذه ، وقد كان من عاداتهم في الجاهلية بعد زيارة الكعبة أن يزوروا نلى الصفا والمروة الصخرين وكان عليهما صنمان من البرونز ، وقد سار محمد (صلى الله عليه وسلم) شوطاً بعيداً في نساها له إزاء طقوس الحج الوثنية حتى أنه رضى ببقاء زيارة الصفا والمروة على ما كانت عليه قبلاً ولكنه أمر بإزالة الأصنام^(١) ومعلوماتنا عن تاريخ أصل أوضاع الصلاة والسجود والوضوء والصيام غامضة وغير يقينية ومبهمة^(٢) . وقد كان يوم عاشوراء^(٣) يوم صيام حتى قبل محمد ولكن صوم رمضان يبدو أنه تقليد للصوم الكبير (صوم الأربعين) عند المسيحيين ، هذا في حين أنه يظهر أن الوضوء والسجود قد أخذوا عن طائفة يهودية — مسيحية أو عن

== الخس والخس في يثروما ولدت . وكانت الخس يخسبون على الخس من الرجل الرجل الثوب بطرف فيها والخس المرأة المرأة الثوب الخس من الخس لم يمتد الخس طوف بالبيت ثم يمتد — البخاري — كتاب الحج (الجزء Kreil) ص ١٠٠ — ١٠١ — (مسند) — وعروة المذكور هنا والذي يستدل به الحديث كان أحد أعضاء الماركة السبعة وكان معروف أنه شمس في الجاهلية البووي — التفسير مادة Wustenfeld ص ٢٢٠ . وهذا هو الحال فيما يخص علي بن مسير (راجع تعليق ١٠٠ من تعليقات خدائش — المرجع) .

(١) الموطأ ج ٢ ص ٢١٩ و ٢٢٠ والبخاري (كتاب الحج) ص ١٠١ Sprenger, Das Leben Moh., Vol. II, p.9

(٢) أطر ملاحق رقم ٤

(٣) فان Sprenger Das Leben Moh., vol. III, p.54 (أطر ملاحق ١١ من

تعلقات خدائش — المرجع) .

المساوية^(١) . وكما أن مؤسس الدين العربي استقى من مصادر مختلفة^(٢) . كذلك صار الإسلام على طريقة الأخذ عن الغير بشكل أوسع في مرحلة تبلوره التي أعقبت موت محمد (صلى الله عليه وسلم) . مثال ذلك قصة عروج محمد إلى السماء التي لا يوجد في القرآن أكثر من تلميح ضئيل إليها صار لها لون شعري في القرن الأول للهجرة وأصبحت بالتدريج عنصراً أساسياً من عناصر أصول الإيمان الإسلامية . وقد نسجت الأسطورة كلها على مثال إحدى الخرافات

(١) لا يكاد يكون هناك شك في أن محمد أعرف بالسبعية في شكلها الذي وجدت به من مؤلف الأيوبيين Ebionites والنصارى الذين عاشوا في الأقاليم الواقعة شرق الأردن أي البلقاء وحموران هطاه ومن العرب أن كلمة مسجد التي توجد في القرآن وجدت في نقوش ما قبل الإسلام التي اكتشفت في حوران ومن الخطأ جداً أن يكون محمد الذي ربما كان بصري قد أخذ الكلمة والشجرة والرسوم من هذا المصدر نفسه (أنظر مقال مناقش المعون مفهوم الإسلام في القرون الوسطى في كتابه Contributions to the his. of Isl. Civ) وكلمة جامع ترجمة لكلمة اليونانية هناك على البعد وتتمثل فقط في الأرملة المتأخرة وعلى عكس الأول لا توجد في القرآن . وكلمة مسجد غير مأخوذة من اليهودية كما تدعي من غير ما دللتها التي معناها في العبرية « صلاة السجدة » (هذا الدليل غير كافٍ) — على ما يقول الأستاذ مرجليوت — فالكلمة مستعارة في جميع اليهودي الأول من الأمازيغ أو من الأمم التي كانت تسمى خدانيين (وتمكن أن تكون الكلمة قد استعملت بعد ذلك في الصلاة بالصيغة بالسجود) وهذا ليس حال كلمة طاعة في حال سبغ سيرة المؤمنين أيضاً الذين يستطيع أن يقرأهم حتى الآن يركون اسمهم في موضع الكسبة ثم يملعون حتى تنسج رءوسهم الأرض وهذه سلة يصعب فهمها من السجود عند السجود . ولم يكن السجود مستخدماً في بلاد العرب وقد سطر منه طليعة النبي وأمر بأداء صلاة وثيقة (بالندري من ٩٧) وقد أكدت الأبحاث الحديثة رأي سبرجر فقال بأن الأرض الواقعة شرق الأردن كانت مقر الآراء التي كانت أساساً لمفهوم الإسلام (كان اليهود معروفين في بلاد العرب الجنوبية الوثنية : أنظر D. H. Müller, Hungarische Alterthümer, K. K. Museum, Wien خدانيين)

أنظر تعليق ١٨ × ٢١ من تعليقات المترجم — المترجم

(٢) أنظر مقدمة المترجم — المترجم

المسيحية وهي ، رحلة النبي أشعيا إلى السماء ، التي ظهرت أثناء اضطهاد
المسيحيين في عهد الإمبراطور نيرون^(١١) .

ومن المحتمل أن يكون قد أتى من البرسية عن طريق اليهودية الحديثة
الذي يقول إن الموت في يوم البعث سيتمثل في صورة كبش وبذبح وسيتمتع
الإنسان بحياة خالدة منذ ذلك الحين ، إذ من المحتمل جداً أن تكون هذه
الفكرة تقليداً لأسطورة الثور Hadhayaus البرسية المذكورة في التلمود^(١٢)
ولكن المؤثرات الأجنبية ليست واضحة في دائرة الدين فحسب بل إنها

تركزت أثرها الذي لا يمحى في الحياة القومية والنظم السياسية عند المسلمين ، ولو
أن العقل العربي لم يعجز عن إثبات استقلاله وإظهار قدرته على الابتكار .
وهذا نظام عمر السياسي الاشتراكي الديمقراطي القائم على قاعدة السلطة
الدنيوية من أشهر مآثر التاريخ وليس في التاريخ كله ما يمكن أن يوازن به

وقد كان من حق المسلمين أن يتمتعوا بالمساواة التامة في الحقوق ، وكان
المقرر أن يكون دخل الدولة كله والأراضي المفتوحة ملكاً عاماً للجميع

(١١) أخر سورة ١٧ من القرآن (سورة الإسراء - الترمذ) وتسمية الأسطورة المذكورة
عليها أخر ابن هشام ج ١ ص ١٦٨ وما بينها والقرى ج ٢ ص ٣٠ وما بينها (مطبعة
Krehl, Das Leben, Moh. pp. 130-174) والحكمة أو الحكمة بضميمه
بذكر ما جود بكتاب روح Enuch الذي يرجع إلى ما قبل المسيح وكان معروفاً وقرأ بكثرة
في قول القرطبي وقرضه ولا يبعد إطلاقه أن يكون وجوده للقرن الرابع إلى آخر اليهود الذين
كانوا يقرءون هذا الكتاب Krehl, p. 124 - خلاصته .

(١٢) يظهر في التلمود أنه في يوم البعث سيذبح ثور ويستخدم شحمه للقدس . . . في
Z. D. M. G., XXXI, p. 583 وذكر الترمذ في كتابه الأعيان ج ٢ ص ٣٠ ما يرجو إلى النبي
أنه قال : يوم البعث سيأتي بالموت على صورة كبش أبيض وبذبح الأعيان ج ٢ ص ٢٨
وفي البخاري نقل بساطة أن الموت سيذبح بين الجنة - والنار ويقع مع شحمه ما ماء في
القرآن في سورة ١ آية ١٥ ، ٢٦ قبل Bawr, Cognomengesch, vol. p. 647.

الإسلامي وأن يتسلم كل عضو من أعضاء الأخوة الإسلامية عطاء معيناً من خزانة الدولة . ومن ناحية أخرى كان غير مسموح للعرب أن يمتلكوا الأرض أو يشتغلوا بالزراعة^(١) وكان عليهم أن يؤلفوا طبقة حربية في حين كان على الأجناس المحكومة أن يزرعوا لهم الأرض ويمدوهم بحاجياتهم . على أنه رغم ابتكار عمر السياسي ونزعته الاستقلالية فإنه وافق على نظم فارسية وبيزنطية عديدة وأدخلها في كل إدارة من إدارات الدولة . ومن أمثلة ذلك نظام العملة وتقسيم الولايات الإداري ونظام الضرائب (الجزية tributum capitis والخراج tributum soli) .

وحتى ضريبة الدخل المعروفة باسم ضريبة الفقراء لأن الوارد منها كان في يادي الأمر يقسم بين فقراء المسلمين (الصدقة ، الزكاة ، العشر) نعم هذه الضريبة عبارة عن نظام كان موجوداً منذ أقدم العهود عند السكثانيين والفينيقيين والقرطاجنيين على شكل ضريبة للعبد لمصلحة رجال الدين ، أضف إلى ذلك أن كلتي صدقة وزكاة مأخوذتان من الثروة اللغوية اليهودية ، بل إن الكلمة التي تدل على إدارة الضرائب والتي أطلقت أخيراً على جميع إدارات الدولة وهي كلمة ديوان^(٢) آرامية والحقيقة أن عمر سمح بإبقاء النظام الذي وجدته في البلاد المفتوحة دون أن يلحقه تغيير واستفاد منه .

وقد أخذ العرب الذي الكثير عن الأجانب في المسائل الحربية ولكن كان ذلك بعد عمر بكل تأكيد . وفي يادي الأمر كانت الحرب عندهم تشبه

(١) ليس هذا صحيحاً من جميع الوجوه Wellhausen, Das Arab. Reich, pp. 168

et sq. خداجش (أنظر ملحق رقم ١) .

(٢) هذا الاشتقاق على . ويوزن لأجارد Lagarde في كتابه Gesamm. Abha-

ndlungen, p. 216 نجد عدة كلمات (أرابة - خداجش)

حرب القبائل البدوية تماماً ولكنهم سرعان ما عرفوا الميزات التي تترتب على اتباع نظام حربي أفضل .

ويظهر أن الأمويين وجهوا عنايتهم الخاصة إلى هذا الموضوع واتبعوا النظم الحربية الرومانية الأكثر أهمية التي تعلموها في حروبهم مع البيزنطيين . ويرجع إدخال نظام المعسكرات الدائمة إلى وقت متقدم حقاً إذ يبدأ القواد العرب يقيمون معسكراتهم بعد مسيرة كل يوم وفيها الخواجر والخنادق وبوابتان أو أربع بوابات مثلهم في ذلك مثل الرومان تماماً . وكان العرب في بادئ الأمر يحاربون عشوفاً ثم صاروا أخيراً يحاربون في مجموعات من الجند (كراديس) .

وكان الجند العرب في بادئ الأمر يرتبون طبقاً لقبائلهم ثم تألفت منهم أخيراً فرق مستقلة . وكان يوضع على رأس كل عشرة رجال عريف (Decurio) وكل خمسة خليفة وكل مائة قائد (Centurio) . وكانت أقدم طريقة الترتيب الجيوش هي تقسيم الجيش إلى قلب وجناح أيمن وجناح أيسر وأخيراً أضيفت المقدمة والمؤخرة . ولا يزال الأثر الروماني يبدو أكثر وضوحاً في الآلات التي كان يستعملها العرب في الحصار وهي المنجنيق والعرادة والسكيش الذي يستعمل لأحداث ثغرة في السور والدبابة التي تستعمل لإزالة الخواجر وكانت آلة من آلات الحرب يتقدم المحاصرون في حمايتها إلى المدينة التي يحاصرونها . ولما كنت عازماً على أن أبحث نظام الخلافة الحربي بإسهاب في مكان آخر فإنني أقف عن متابعة هذا الموضوع بأي نوع من التفصيل في هذا الكتاب . وقد أشرت إلى هذا الموضوع لأنني إلى الحقائق ولأبين المحصول الوافر الصالح للبحث في هذا الميدان .

ولا بد أن نبحث يوماً ما الحقائق التي توضح لنا تاريخ الحضارة الإسلامية
بتعمق ودقة .

وسنستطيع بهذه الطريقة وحدها أن نصل إلى النتيجة المحققة بالنسبة لكثير
من المسائل الشيقة ذات القيمة العلمية ، ويجب علينا في الحقيقة أن نحاول رفع
مستوى علمنا إلى المستوى نفسه الذي يرفع إليه الجيولوجي علمه حتى أصبح
يستطيع رغم كل مافي الطبقات الأرضية من تنوع أن يقول على وجه التحقيق
أن هذه الطبقة ترجع إلى العصر الطباشيري وتلك إلى العهد الجرانيتي أو عالم
فقه اللغة الذي يمكنه التمييز بكل دقة بين العناصر الأصلية والأجنبية في اللغة .
ويمدنا تاريخ الدين والحضارة الإسلامية عندما نستطيع أن نميز العناصر
الأصلية من الأجنبية فيه بصورة مختلفة كل الاختلاف عما عهدناه حتى الآن
وأكثر دقة .

ولذلك فقد بحثت أولاً تفاصيل التاريخ الإسلامي التي بدت فيها المؤثرات
الأجنبية وظهرت بقايا الحضارات القديمة ولو ظهوراً غير واضح خلال
غبار العصور .

وقد وجدت لدينا بهذه الطريقة قطعة من الفسيفساء . على أن الصورة
التي أردت أن أرسمها على رقعة هذه المقالة الضيقة بعيدة في كثير من نواحيها
عن أن تكون صورة كاملة بكل معنى الكلمة .

وقد حصرت نفسي في فترة الخلافة ولم أحاول وصف بعض التغيرات
الدينية الهامة التي حدثت تحت تأثير الأفكار الأجنبية بحسب بل حاولت وصف
التغيرات الاجتماعية أيضاً .

هذا وقد أتم الدكتور سبرنجر بحث تاريخ نزول القرآن بكفاءة عظيمة

ولذلك فليست أريد أن أبدي هنا آرائى فى ذلك الموضوع ولكن الإشارة التى
قدمتها تكفى لبيان أن هذا الموضوع لم يقبل بحثاً وأنه لا يزال فى الإستطاعة
الحصول على نتائج عظيمة القيمة بدراسة الكتب اليهودية والبرسية وأدب
القرون الأولى من التاريخ المسيحى دراسة مقارنة ودراسة تواريخ الطوائف
اليهودية والمسيحية .

وإن موضوعى الآن وعلى ما يستحب أن يكون لمدة طويلة هو الخلافة
منذ ظهورها حتى سقوطها ، وأرجو أن يسمح لى بأن أنعشم أن تليقظ الرغبة
فى دراسة مثل هذه الدائرة من الحياة الشرقية بفضل مثل هذه الرسالة التى
يقصد بها فى الحقيقة نفع عدد قليل من العلماء وأن يرتقى العلم الصحيح الخاص
بهذه الفترة .

وهناك قول لا يعوزه دليل وهو أن تاريخ الإسلام السياسى كله لا بد
أن يبقى غامضاً وغير مفهوم طالما بقى منعصلاً عن تاريخ حضارته .

المقالة الثانية

لقد وجه الإسلام في مبدأ أمره جموعاً عديدة من القبائل العربية عبر
الصحراء التي تكون حدود بلاد العرب الشمالية والشرقية نحو سورية وأراضي
الفرات ، ووحد حب الغنيمة والفتح بين تلك القبائل البدوية في عمل مشترك
وفي فترة قصيرة سقطت سورية وبابل تحت أقدام الخلافة الإسلامية . وقد
كان يسكن كلا من هذين البلدين أناس لهم حضارة رافية بعض الرقي منذ
أقدم العصور . وبذلك وجد العرب أنفسهم وجها لوجه أمام عناصر عسكرية
غربية عنهم تماماً ولم يكن في مقدورهم يومئذ أن يتكهنوا بكامل مفعولها ، ففي
سورية جابه الإسلام نظام ديني كان قد تطور تطوراً عملياً وأصبح يقوم على
أساس منطقي بفضل سلسلة طويلة من المناقشات المذهبية والمجادلات . وفي
أرض بابل كانت تعيش جنبا إلى جنب عدة ديانات رائدها التسامح المتبادل
الذي كان من أحسن مظاهر النظم الدينية الوثنية القديمة . وقد نتجت عن
اصطدام الإسلام الشديد بتلك الديانات مركبات وآثار عديدة ، وكان لتلك
المعارك العسكرية وما ترتب عليها من تغيير في الأفكار أثر عميق في تاريخ
الشرق الديني في العصور التالية .

ونحن ندين لجهد المؤرخين العرب المنصل بمعلوماتنا عن تاريخ تلك الأزمنة
السيامية والحرفي الذي يبلغ من الدقة إلى الحد الذي يمكن تصويره وقد فصلت
بيننا وبينه مسافة اثني عشر قرناً ، ولستكن التاريخ الداخلي لتلك الفترة الهامة
وهو تاريخ الحرب التي شتمها ديانة جديدة جافة ضد النظم الدينية القديمة
الراقية لا يكاد يعرف لنا حتى في أفقر موجز له ، ومن أجل ذلك سأحاول
هنا أن أدرس الحقائق التي يؤكدتها البحث الحر وتذكر الآن لأول مرة

وتربيع اللثام عن المؤثرات الأجنبية التي تركت أثرها في الإسلام والحصارة العربية وسبق قدمها في شكل صورة كاملة.

وقد كانت المسيحية أول نظام اتصال بالإسلام اتصالاً واعياً، إذ كانت دمشق في وقت من الأوقات مقراً للخلفاء الأمويين وتقدمت فيها دور رئيس في ذلك الوقت مدرسة دينية تخرج منها بعض علماء الكنيسة الشرقية البارزين وتقدمت في عاصمة الخلفاء حياة فكرية نشطة، ولا بد أن العلاقات بين رجال الدين المسلمين والمسيحيين كانت متشعبة، وفي استطاعتنا أن نتأكد أن المناقشات الدينية بينهم كانت كثيرة جداً حتى ولو لم تدرك لنا المناقشات بين المسلمين والمسيحيين في كتابات يوحنا الدمشقي ونيسودور أبو فرقة Abucara، ومن المحتمل جداً أن تكون قد نشأت من تلك المناقشات الدينية الطوائف الإسلامية الآتية وهي طوائف المرحمة والقدرية^(١١).

ولما كان معظم الخلفاء الأمويين قد انصرفوا إلى حياة اللهو فانهم أظهروا تسامحاً عظيماً حيال المسيحيين وأهالي الديانات الأخرى غير الإسلام، فلم يكن المسيحيون يدخلون بحرية في بلاط الخليفة حسب بل كانت تسند إليهم أهم المناصب، وقد تمتع سرجيوس والد يوحنا الدمشقي في بلاط الخليفة عبد الملك بن عبد العزيز المشير الأول، وبعد وفاته أسند المنصب نفسه إلى ابنه، وكان أحد المسيحيين هو شاعر بلاط الأمويين الراسي^(١٢).

وقد كان مركز المسيحيين في ذلك الوقت حسناً جداً حتى أنه كان يسمح

Macdonald, Develop. of Muslim Theology, p. 122 et seq. (١١)

Z. D.M.G., vol. XXXII Browne, etc. 341 seq. La Hist. of Persia, و

Rad. XLII, p. 301 p. 239. و

الأخبار: ٦١ - ١٢٦

لهم بدخول المداخيل دون أن يتعرض لهم أحد وبالسير بين الناس وهم يحلون
بالصليب الذهبي^(١) . ولا بد أن التسامح الذي أظهره الخلفاء المسيحيين شجع
على كثرة انصالحهم بالمسلمين . وقد تعلم العرب أولاً التفكير الفلسفي بانصالحهم
رجال الدين الأغريق الذين كانوا يعلمون حق المسلم من المناقشة المنطقية
وفندوه أخيراً تفديراً عظيماً . ومنهم أيضاً تفقروا أول درس لهم في دقائق
الأمور المذهبية وهي من انعمس فيه رجال العلم الذين نظموا .

وهذا الطريق وحده يجب أن يفسر التشابه بين الذي تلاحظه في مظاهر
المسيحية البيزنطية الأساسية والتعاليم الإسلامية .

وإن البحث في كنه الله وصدائه هو أول شيء له المقام الأول في كتابات
كل من آباء الكنيسة الأغريق وأقدم علماء الدين العرب . وأقدم علماء الدين
المسلمين يدخلون أنفسهم إلى حد كبير بالأمور التي تدور حول القضاء
والقدر والأرواح ومثلهم في ذلك مثل آباء الكنيسة الشرقية . وقد صرح آباء
الكنيسة الأغريقية بأنهم ضد القول بالخلود في النار مخالفين في ذلك الكنيسة
الغربية وانحلت هذا الرأي نفسه أقدم طائفة دينية في الإسلام وهي
طائفة الموحدين .

وعما يؤسف له أشد الأسف أن لدينا أقل قدر من المعلومات الدقيقة عن
هذه الطائفة . على أنه يجب أن نلاحظ أن ما حققنا كان هو نصيبها مما قدر
لذلك الفترة جميعها . فقد صاعت كتب التاريخ العربية الخاصة بزمان الأمويين .
ويرجع أقدم كتاب تاريخ وصل إلينا إلى زمن العباسيين . ومن أجل ذلك
فإننا إذا أردنا الحصول على معلومات عن المرحلة نضطر إلى الرجوع إلى

الملاحظات المشتقة التي نجدها في مؤلفات المكشاة العرب المتأخرين ، هذا
وأقدم تنفة تشارك الكلام عليهم عبارة عن قطعة شعرية بقيت حتى الآن دون
أن يتم بها إنسان وقد كان نظمها في عهد الخليفة عبد الملك وهي كما يلي (١) :

يا هند^{١٢} اني أضل العيش قد نفدا ولا أرى الأمر إلا مدبراً نكدا
اني رهينة يوم لست سابقة^{١٣} إلا يكن يومنا هذا فقد أهدا
يا بعت ربي ببعاء إن وفيت به جاورت قتلى كراما جاوروا أحدا
يا هند فاستمعي لي إن سئمتنا أن نعبد الله لم نشارك به أحدا
ترجي الأمور إذا كانت مشبهة ونصدق "تقول فيمن جار أو عندا"^{١٤}
المسلمون على الاسلام كلهم^{١٥} والمشركون استووا في دينهم قددا
ولا أرى أن ذنباً بالغ أحدا م الناس شركاً^{١٦} إذا ما وحدوا الصمدا
لا لسفك الدم إلا أن يراد بها سلك الدماء طريقاً واحد جددنا
من يتق الله في الدنيا فإن له أجر التقى إذا وفي الحساب غدا
وما قضى الله من أمر فليس له رد وما يقض من شيء يكن رشدا
كل الخوارج نخط في مقالة ولو تعبد فيما قال واجتهدا
أما على وعثان فانهما عسدا لم يشركا بالله مذ عبدا

(١) الأندلس ١٣ ص ٥٢ (أنظر مجلة من الأرجاء لجان فلوتن Z. D. M. G. Vol. 45, p. 161 — خدائش

(٢) يحتمل أن تكون المقصودة هنا هي زوجة الشاعر أو محبوبته

(٣) يوم وفدا

(٤) يقصد بهذا الذين قاموا عند الخليفة الثالث عثمان

(٥) وهذا عكس الخوارج الذين يعتبرون غير الخوارج كفارا

(٦) هذا عكس الخوارج الذين يزعمون أن كل مسلم يترك الكبيرة كفر (أنظر Browne, p. 280 وملاحظ رقم ٢ — خدائش

لا يعرف شيئاً عن ظهور روح الموتى من الآثام purgatory^(١). وإن إيمان
المرجئة الهادىء الذى يغلب عليه الاشراح وتعزية النفس على خلاف الفزع
والحزن الذى كان يملأ نفوس الجيل الأول من المسلمين الانتفاء لينفق كل
الانفاق مع تعاليم بو حنا الدمشقى الذى كان وقت ظهور هذه الطائفة يشتغل
بالأبحاث الدينية ويتمتع بشهرة كبيرة فى عاصمة الخلفاء الأمويين ، ومن أقواله
: يجب علينا أن نعلم أن الله تشبها مع رغبته الأصلية القديمة يريد أن يكون
لكل إنسان نصيب فى ملكه وقد خلقنا لا ليعذبا بل لننال من كرمه لأنه
صاحب الكرم وهو يعاقب المذنبين لأنه عادل .^(٢) وقد انتقلت كثير من
أراء المرجئة إلى الاسلام فى الأزمنة المتأخرة ، ومدرسة أئى حنيفة الدينية
وهى أكثر المدارس إنتشاراً وينسبها أغلبية المسلمين الأتراك تقوم على أساس
تعاليم المرجئة . وقد قبل مؤسسها أهم مبادئ المرجئة وجاء عنه فى أقدم مؤلف
عرف أنه من المرجئة^(٣).

أضف إلى ذلك أن أقدم مؤرخ للدين فى الأدب العربى وهو ابن حزم
ينكلم عن المرجئة ويرى أنهم أقل الطوائف بعداً عن الإسلام الصحيح^(٤).
والحقيقة أن الحنيفة ظلوا دائماً أكثر المدارس السنية الأربعة اعتدالاً وأقلهم
تعصباً . وقد وصلت حتى أيامنا هذه من خلال عواصف وشدائد القرون

(١) انظر أن جريجورى الأول من وضع طريقة لطيف الأرواح Ebert, Littera-
Gregorovius, Gesch. der . . . ture du Moyen Age vol. I p. 585.
Stadt Rom., vol. II, p. 79. (جرجس)
John Dam as, Ed. Lequien, vol. I, p. 193. (٢)

(٣) ابن حنيفة من ٢٠١

(٤) ابن حزم مخطوطة في

بدور الفكرة السامية العظيمة التي تدور حول الله والفضاء المقدر على الإنسان
تلك البذور التي غرست منذ ألف سنة .

وعلى كل حال فهناك ظاهرة تستحق الاهتمام العظيم وهي أن من بين
المدرستين العظيمتين في الإسلام وهما مدرستا الحنفية والحنابلة والأولى منهما
تمثل أكثر جوانب الإسلام اعتدالا في حين تمثل الثانية أكثر جوانبه تشدداً
وتعصباً لفيت الأولى إنتشاراً أوسع في حين كان نصيب الأخيرة الاضطهاد
الشديد . وأني عندما أعمل حساباً للعقائد المذكورة هنا لا أستطيع أن أناخر
عن إظهار اعتقادي بأن آراء المرحلة ترجع في أساسها وشكلها إلى فلسفة
الكنيسة الاغريقية الدينية ، ولست أستطيع استعراض هذا الموضوع
إستعراضاً تاماً لأن كتابات المرحلة فيما عدا القليل من التفصيص ضاعت كلها
تقريباً وضاعت معها المادة اللازمة لعمل موازنة كاملة دقيقة بين تعاليمهم وتعاليم
الآباء الاغريق .

ومن ناحية أخرى توجد طائفة أخرى من طوائف الإسلام في عهده
الأول تهى . لنا نقطة أخرى للتأمل والشابه مع المسيحية وأعني بها طائفة
الفرسية ، ويطلق على أتباعها اسم أحرار الفكر في الإسلام وقد أصبح لهم
فيما بعد مركز ممتاز وسموا المعتزلة ، وهناك أدلة كثيرة على أن آراء القدرية
الدينية يرجع أصلها إلى حد ليس بالقريب إلى الأنثروبولوجيا ، وما يستحق
الملاحظة قبل كل شيء أن أفكارهم كانت متجهة بصفة خاصة إلى الطبيعة وصفات
الله ، وهذا الاتجاه نفسه وجد عند رجال الدين الاغريق كما وجد عندهم في
المقام الأول أيضاً البحث عن كنه الله وصفاته . وقد قال بفكرة حرية الإرادة
بعد فتح العرب لسورية بقليل كاتبان من كتاب الكنيسة كان كل منهما يعيش

وعلى ذلك فانه يحق لنا أن نرى أن تطور الطوائف الدينية في أيام الإسلام
الأولى والمبادئ، المذهبية التي صدرت عنها حدثت تحت تأثير الآراء المسيحية
بوجه خاص، وهذا الرأى جديد ولكن لا يفرضه الدليل. وعلى ذلك فهناك
صلة مباشرة بين مبادئ المرحمة والقدرية من ناحية وبين آراء الكنييسة
الارثوذكسية كما تبدو في كتابات مدرسة دمشق من ناحية أخرى^(١)

وقد بلغت مبادئ المعتزلة التي يعمل أن تنسب إلى دمشق وقت أن كانت
مقرراً للخلفاء الأمويين أقصى تقدم عظيم لها في البصرة والكوفة وبعداد بفضل
التقلبات السياسية التي عاينت مركز الدولة الإسلامية من دمشق إلى بابل
ولا بدخل في دائرة بحث هذا الكتاب مستقبل هذه الطائفة التي كان لها
أثر عميق في نشاط العرب العسكري كله، ومسئولي وجهها بدلاً من هذا صوت
الأراضي الواقعة في شاطئ الفرات حيث خلق الإسلام من جراء العناصر
الأجنبية التي احتلت بها أثر من نوع آخر يخاف من هذا كل الاختلاف
وقد كان يعيش وقت الفتح العربي أناس من أديان مختلفة جنبا إلى جنب

(١) انظر القول بأن طائفة القدرية أصلها من دمشق الذي جاء من المؤلفين المذكورين
الحسين بن علي - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م - ١٢٩٨ م
هذه القدرية عن طريق ابنه سمويه - Smbuyeh - De Sacy, Hist. des Druses. - Smbuyeh
Hammer, L'Hist. des Arabes, vol. II, p. 153, vol. I, p. X.
ذكره في كتاب العرب أن الخليفة بنو أمية كان لهم حرية حرية الآراء، وطبقا
لأقول أن يرى في كتابه - وقد مر هناك في - حيث سنة ١١٠٠ م - ١٢٨٨ م -
أما حرية حرية الآراء في القرون الأولى - أن لا شيء - ١٢٨٨ م - وماذا لا ذكره
أخرى في كتاب العرب الخليفة بنو أمية - القرون الأولى - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م -
في كتابه سمويه - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م
معهم أديان أخرى - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م
سنة ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م - ١٢٨٨ م
De Sacy, Chrest. Arabe, vol II, pp. 471-481. - حديثي

في الأراضي الجيلة الواقعة على شواطئ الفرات ودجلة وهي منطقة من أحسن مناطق الأرض ، فكان الفرس الخاكسون يعتقدون مبادئ زردشت وكانت المسيحية قد حارت نصرا ملحوظا وأصبحت لها السيادة في بعض المدن ، وكانت قبائل بطوية برمنها من احناروا الجزيرة مرعى لهم قد دخلت حقا بكاملها في حوزة الكنيسة (١) . ثم كان هناك أتباع الديانة التي أسسها ماني وهي ديانة نشأت من اتحاد دين زردشت بالأفكار المسيحية والهندية (٢) . وأخيرا كان يعيش هناك عدد كبير من أتباع الديانات الوثنية القديمة ، وقد بقيت آخر طائفة منهم وهي طائفة الصابئة في حوران حتى القرون الوسطى وبقي كثير من العادات الوثنية الأصلية إلى وقت متأخر إلى حد ما ومثال ذلك عيد آدم بنفس النموذج وعمادة بعض الأسرات التي يوجد مثل لها حتى في القرن السابع الهجري (٣) .

(١) كان جزء كبير من ميثا زديشتي كانت هم في الجزيرة الفراتية بعض السبعية — العدد ٢٢٩ من ٢٢٩ وما يليها والأعلى من ٢ من ١٢٦ . وكذلك كانت في السبعية وحتى زمن محمد الثاني كان يوجد مسيحيون من السور — سراج توك صخره تون كرف من ١٢٦٦ . وفي جزيرة أرواح كانت الديانة المانية والهندية والوثنية إلى كانت في أسسرت هناك قبل عهد محمد في السبعية (١) وذكر أن هناك في السور الفراتية ثلاث أو ثلث السبعية في سور وجراد وأما من ١ من ٩٦ — خراسان

١٢١ أراجع كتاب الأستاذ Browne Lit Hist. of Persia, p. 154 et seq.

خدايش

(٢) Gesch. d. herrsch. Ideen, p. 14. كانت في الفرس الماني القديم مدقنواها وأريد أن الأخط هذا أن الفرس بعد أن تولى السور حتى زمن متأخر من القرون الوسطى على عتبات الخلافة . وكان من طائفة الناس أن في أرواح الفرس الماني في وقت معين من كل سنة وكان هناك رجال طائفة السور حتى في ذلك اليوم وهو يوم وسورهم ويحكمون بعدة إلى سورهم وسورهم والصلوات إلى هذا كانوا يرون يوم في ١٢ من الشهر لا تعصر مانيه أسس أن تعلم أن عقودا قد

وكان من أثر تعالى المسلمين القاطنين الذين غامروا سكان الاراضي المفتوحة
معاملة العبد وأثقلوا كاهلهم بأنواع مختلفة من أثقال الأعباء ومن أثر المبادئ
الظالمة الجامدة التي وضعها الخليفة الثاني الذي حرم على العرب تحريماً تاماً
امتلاك الارض ووزراعتها لكي يجعلهم طبقة عسكرية تنارة أن اعتنق الإسلام
هنا كما في الجهات الأخرى كثيرون وقد بيع عدد الضعيف كثير من سكان
تلك البلاد ببيع الرقيق . وبعد ذلك فقط عند ما اعتنقوا الإسلام حصلوا على
حريتهم التي بفضلها أصبحت لهم علاقة الموالى بساداتهم .

ولو عرفنا أنه طبقاً لمفهوم القانون عند العرب يبقى أبناء الموالى بالنسبة
لأبناء سيدهم في المركز نفسه الذي كان للمولى حيال سيده الأصلي لا تضح لنا
عندئذ مرة نحو طبقة المولدين الذين تنجسوا من سكان البلاد الأصليين والذين
كانوا في مركز الموالى بالنسبة لغزائهم من العرب .

وهكذا اتسعت دائرة المسلمين الجدد التي لا يقف توسعها عند حد . وقد
ظل جزء من هؤلاء مخلصين في قرارة نفوسهم لمعتقد سيادتهم الدينية القديمة
وقبلوا الإسلام ظاهرياً فقط في حين أن كثيرين صاروا منحوسين حقاً لتعاليم
الإسلام الذي كان نجاحه العجيب يقبى عن صدقه وطهارته .

وقد كان رباط هذا الدين العام هو الذي وحد بين هذه العناصر المتناحرة
المختلفة ولكن عند أول صدمة ظهر أن رابطة الاتحاد هذه واهية وضعيفة
جداً فانفككت .

وقد حدث هذا أثناء الحرب الأهلية بين علي ومعاوية . إذ تكون حزب
بعضهم يتألف بصفة خاصة من العناصر العربية الأصلية وبغادى كلا من
الشافعيين على العرش على السواء . وسارعت إلى علي عصبة كبيرة متمحصة

رأت فيه خليفة النبي الشرعي واصفوا به شيئا فشيئا ذكره الملكية الألهة
 الفارسية القديمة كما عبدوا عليا وأبناءه عن اعتبار أنهم أنبياء . وهذا ظهرت
 طائفة الشيعة الدينية الكبيرة جداً والتي أصبحت لها أهمية عظيمة في تاريخ
 الشرق في الأزمنة المتأخرة . وقد كان الفرج المتغالي منها يعتبر عليا إلها في حين
 كان الأكثر اعتدالا منهم يرون في خلفائه رجال الدين الشرعيين في الإسلام
 في المسائل الزمنية والروحية (١) . على أنه من الظلم أن نلب الأثر الأكبر
 في أصل الشيعة إلى الأفكار الشرفية القديمة فقط التي ربما كانت فارسية لأننا
 نجد من بين أوائل الشيعة وأقدمهم رجالا ممتازين من أصل عربي خالص .
 وقد أصبح هؤلاء شيعيين لأنهم في أثناء التراجع الكبير بين معاوية وعلي
 على العرش أعلنوا أنهم في جانب هذا الأخير ووجدوا في حوزة زملاء
 كثيرين من الفرس وغيرهم من الأجانب الذين لقبوا آراؤهم الدينية القبول
 عندهم تدريجيا .

وهكذا نعلم عند أقدم أنصار الشيعة من العرب على اعتقاد يحمل أثرا
 واضحا لا يمكن تجاهل الدين غير عربي ولا يمكن أن يكون هذا الاعتقاد قد
 تطور محليا وهو الفارسية المعروفة في الكتابات العربية بالرجعة . وكان معنى
 الرجعة (٢) في لغة ذلك الوقت الاعتقاد بأن أحد أبناء علي سيقيم من بين

(١) يقول السيد الخميني وهو شيعي متطوّر مشهورا آراء الفرق الأولى ذهب جميعه
 بهذا جدا في مدافعهم على - علي (أولهم) ومن جهم المندلسي ورواج المندلسي
 وهم يقولون إنه الله . ولكن الله سبحانه ليس أن يكون ولما أو ولما ، ١٠٠ أشهر
 ابن حنبلان ج ٢ ص ١١١ حاشية ٢ و Z. D. M. C. vol 3, p. 400 و ابن حنبلان
 ج ٢ ص ٢٠٢ - خدامش

(٢) الألفاني ج ٧ ص ٥ و ٢٤ و ٢٧ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٥

الموت وأن جميع الناس سيعودون إلى الحياة بعد فترة لا تقل عن أربعين يوماً
وعندئذ هذه النظرية إلى مثال عقل من نوع خاص عند من يعتقدون
فيها لأنها كانت تشيع بينهم اعتقاداً غريباً للموت . وقد كان أحد الشيعة
العرب ويسمى خديق مقتضياً كل الاعتقاد بالرجعة إلى حد أنه أكد لأصدقائه
أنه على استعداد للتضحية بنفسه في سبيل الصالح العام إذا اهتموا بتقديم
ما يلزم لأسيرته (١) . وقد قدم له أحد أصدقائه التأكيذ اللازم وعندئذ ذهب
إلى مكة وقام بين الحجاج المخلصين وبدأ بصوت عال يحطهم واللامن التأنيب
وانهمهم بالتحلي عن أسيرة النبي وهم رجال الدين الشرعيون في الإسلام (٢)
والحقيقة أنه كان هناك عدد كبير من أمثال هؤلاء المنحصرين الذين كانوا
يعتقدون أن الخلافة لأبناء علي ولهم وحدهم وكانوا يقبلون على الموت
معتقدين اعتقاداً راسخاً بأنهم سيعودون إلى الحياة بعد قليل . بل إنه حتى في
الوقت الحاضر يظهر الاعتقاد بالرجعة بين شيعة فارس وبنين هذا من تاريخ
نورة النائية . وقد بقي هذا الاعتقاد الديني نفسه بين النصيرية لأنهم في ملتهم
يطبقون نظرية الرجعة على ظهور الإله دائماً في صورة الإنسان . وفضلاً عن
ذلك فإنه يقال إن عربياً شيعياً يسمى كثير الشعاع يعد من طائفة الكيسانية
أو الحشبية (٣) وكلا الإسمين يطلق على طائفة واحدة (٤) كان يعلم نظريات تناسخ
الأرواح والتجسد في أشكال مختلفة ، وهذه النظريات ترجع في الحقيقة إلى

(١) في كتاب الأمان ج ٥ ص ٢٢ اسمه حسد وكنت في محرمه بنام السكي في
ج ١٤ طاعة القاهرة ص ٢٦ بعد اسمه حسد وظهر أن الاسم أصبح .
(٢) كتاب الأمان ج ١٨ ص ٤٦ وكان السيد الطوسي متضامناً في الرجعة كما هو واضح
من عدة من العلم لا يوجد في كتاب الأمان ولكنها توجد في بعض النسخ .

أصل مانوي (١١). أما نظرية الرجعة والبعث فمن أصل يهودي مسيحي كما يستدل على ذلك من وصف بعث المسيح.

ويتضح من هذا أن الاعتقاد في الرجعة كان شائعاً في ذلك الحين وربما قبل هذا وحظاً للاعتقاد الشائع لم يمت الأنبياء نوح وإلياس بل بقي جسم كل منهما تدب فيه الحياة في قبرهما في حبرون. وتوجد مدة الأربعين يوماً في الأحاديث المسيحية أيضاً كما توجد عند الطوائف الإسلامية الأولى هذه.

ويفتق مع هذا الرأي تحديد حياة المسيح على الأرض بعد البعث بأربعين يوماً في تاريخ الرسل (الفصلان ٣٠١ - يتناولها أنجيل لوقا ٢٤ - ٢٣ - ١٤٣) وفي فصول الرسل فقرة تشير إلى نظرية الرجعة حيث يوجد كلام عن إعادة كل شيء إلى أصله (٣، ٢٠، و ٢٢) وقد نشأت منها في القرن الأول المسيحي فكرة الألف عام التي سبمك فيها المسيح على الأرض. وإن هذه الملاحظات لتكفي لتصوير التصورات الخطيرة التي طرأت على الإسلام تحت تأثير الحضارة الأجنبية، على أن مثل هذه التأثيرات لم تعمل عملها بقوة في المسائل الدينية فحسب بل إنها كانت أشد تأثيراً في المبادئ الاجتماعية أيضاً.

وسأقوم بدراسة هذه الناحية من الموضوع في الصفحات التالية وأقول مسبقاً أن أشيرنا إلى أنه بعد الفتح العربي مباشرة تكونت طبقة كبيرة العدد جداً من المسلمين الجدد على أثر اعتناق أهل منطقة بابل للإسلام. وقد كانت علاقة طائفة الموالدين هذه بالعرب الفاتحين هي علاقة الموالى، وقد بحثت معي

(١١) الألف ١٤٣٠ - ٢٢ - من الألف ١٤٣٠ - Neander, Allgem. Gesch. d. christl. Kirche vol. IV. antl. II, p. 180. وكذلك تعرف المدة المثلثة عشر
Maitreya ظهر في آخر الزمان.

هذه الكلمة بحثاً وافياً في مكان آخر^(١). وقد كان المجتمع في الملكية الساسانية القديمة كعادته يكون إقطاعياً بكل معنى الكلمة إذ كان دائرة واسعة للأرستقراطية الوراثية. أرستقراطية الدهاقين^(٢) الذين كانوا يملكون الأرض ويستأثرون بالخير ويكونون حلقة الاتصال بين الملك والأهالي. وقد أنفذت هذه الطائفة الإقطاعية الممارسة بقايا النفوذ الذي كان لا يزال لها باعتراف الإسلام في الوقت المناسب وسرعان ما صار لها النفوذ والثروة كما تضمنت لنفسها مناصب جمع الضرائب المرجحة^(٣).

وقد زادت سلطة الدهاقين إلى حد أن الخليفة المنعصب (مكتف) عمر الثاني الذي قصد المالية إنساناً تماماً بأحراراته الإدارية المنيفة وبذلك يحتمل أن يكون قد عمل سقوط الدولة الأموية اضطر إلى إصدار أمر يحرم فيه استخدام الفرس والمسيحيين في ديوان جمع الضرائب أو في أي ديوان عام آخر (ابن الأثير ص ٤٠٥ - ٤٠٦)^(٤). على أن هذا الأمر لم يكن له أي أثر ويذكر الدهاقين في الكتابات العربية الأولى بصفة ملاك للأرض أغنياء في الغالب.

ومن المحتمل أن يكون أغلب هؤلاء الدهاقين قد أصبحوا آمنين مطمئنين وأصبح لهم نفوذ لأهم صاروا موالى لأحد القواد أو أحد كبار رجال الدولة أو لعضو من أعضاء بيت الخلافة. فقد جرت العادة بأن الأجانب

(١) البلاذري ص ٢٨٠ في مويبة ص ٢٨٠

(٢) Gesch. d. Pers. Ideen, p. 343.

(٣) Mohl. Le Livre des Rois, Introduction.

(٤) قال فيما يخص الفرس الذي سعة عمر لدهقان تحول إلى الإسلام * البلاذري ص ٤٠٧

وابن الأثير ص ١١٦ و ١١٧ ص ١١٨

الذين يدخلون في الاسلام يصبحون موالى لرجل الدولة أو القائد الذى اعتنقوا على يده الإسلام ثم فوطد هذا الإجراء تدريجيا وبمرور الأيام اعتبرت علاقة المولى بسيدته أثرا من آثاره (١١).

ومن المحقق أن الطبقات الدنيا في الولايات المفتوحة في الامبراطورية الفارسية البائدة أصبحت موالى (١٢) برمتها . وبذلك أصبح يوجد في الولايات الجديدة مسلم الطبقات المتدرج الآتى : (١) العرب الفاتحون وأبنائهم (٢) المسلمون الجدد (١٣) أى المواطنون والموالى الذين اعتنقوا الإسلام حديثا (٣) السكان غير المسلمين . وكانت الطبقة الأخيرة لا حقوق لها تقريبا إذ لم تكن تختمى بمعاهدة خاصة وكان عليها أن تعمل وتقدم الأموال للحكومة الجديدة بقصد معونة الجيش والمحافظة عليه بصفة خاصة . وعلى العكس من ذلك كانت الطبقة الثانية تتمتع نظريا بالحقوق والميزات التى يتمتع بها العرب الخالص وذلك طبقا للبادئ الاشتراكية الديمقراطية التى أعلنها عمر والتي كان بمقتضاها كل المسلمين سواسية ولهم جميعا حق المشاركة في دخل الدولة . على أنه ربما لا توجد مثل العرب أمة أخرى جمعت بين الشعور بالاستقلال الواضح اليقين وبين النزعة الارستقراطية الشديدة والاحساس الزائد بالعزلة حيال الأجانب . وقد عجز الفاتحون العرب وأبنائهم عن أن يفهموا مرة واحدة أن الدخول في الإسلام رفع الأجنبي إلى المستوى الذى يؤهله للمساواة بالعربي الأصلي . واعتبر العربي نفسه دائما من الأمة الحاكمة التى عهد إليها

(١١) كندج وولف وول صفة صفة عدم صحة هذا رأى أطرس ١٣٦ ومايليا في كتاب:

Das Arabische Reich und Sein Sturz (١٩٠٧).

(١٢) ميرسيد ص ٥٠

(١٣) الكافورى ص ٢٤٣ وابن خلدون المستشرق ص ٢١١

يحكم الأجانب أو المتأخرين أو العجم . وعندما صرح محمد (صلعم) في إحدى خطبه بأن جميع المسلمين سواء وأن ميراث الجاهلية وفروقاتها قد ألغيت لم يكن يدور بخلفه مطلقاً أن الإسلام سيشمل يوماً ما حتى غير العرب (١) وعلى ذلك فقد كان في الامكان أن تدخل الأمة المفتوحة في الإسلام ولكن أفرادها لم يكونوا رغم ذلك يتحون المساواة التامة . وقد كان الموالى يرون أنهم يستحقون المساواة التامة بالعرب لأنهم كرموا أنفسهم للدراسات القيمة التي كان لها أكبر احترام وهي قراءة القرآن وتفسيره وعلوم الحديث والفقه ، وغالباً ما يدو أن الموالى بصفة خاصة (معنى الموالى المسلمون من غير العرب) هم الذين كانوا يقومون بهذه الدراسات العلمية في القرون الأولى للهجرة (٢) ، وكان العلماء من بينهم ، وكلما كانت طبقة العلماء تزداد تفوقاً كلما كان يزداد تفوق الموالى وكانت هذه الطائفة تشعر بثقل وطأة خضوعها للطبقة الحاكمة المؤلفة من أبناء الفاتحين

وقد كانت الإحراجات المتعلقة بملكية الأرض والضررائب بصفة خاصة هي أخطر مصدر للتوتر والاضطرابات لأن العرب الذي يترتب عليها لم يكن ينطبق عليه مبدأ المساواة . وهذا الموضوع له أهمية عظيمة فيما يتعلق بهم ظروف الخلافة السياسية والأوضاع الاجتماعية إذ ذلك فهماً صحيحاً وتقديرها على حقيقتها ، وهذا الأمر يحتمل أحسن بضرورة تساو له مما يبتنى من العناية . فقد أصبح أمر وضع العلاقة بين السكان الأصليين والفاتحين على قواعد ثابتة

(١) لا أسدود تون كرهل في صيدا القرن ٢ وما بعده بحوثه (المجلد ١) Krehl.

Das Leben Moh: pp 297, 380. و كرهل في صيدا Krehl في ٢٠٠٠ و تاريخ الخلفاء ٢٠٠٠

٢٩٠ وما بعدها ١٠٠ خلدون

(٢) Goldziher, Mohammedanische Studien, vol. I, p. 169. خلدون

وحل المسائل الخاصة بملكية الأرض ذات أهمية حيوية عندما وجد العرب أنفسهم بعد فتح منطقة بابل يملكون بقعة من أهل وأخصب طامع الأرض أهلة بالسكان متقدمة في الزراعة بفضل أهلها الزراعيين ، وقد زاد محصولها في الحقيقة تحت الحكم الفارسي إلى عشرة أمثال ما كان عليه بإدخال نظام محكم للري والقنوات ، وقد سمي العرب هذه المنطقة السواد ولم يتكلم بهم فنجيم لها حتى قام بينهم نزاع على ما سيقم بشأنها وبشأن سكانها^(١) ، فقد طالب الجند العرب باعتبارها غنيمة حرب وطلبوا أن توزع عليهم كلها بعد إخراج الجيش للدولة وأن تعتبر ملكا لهم ويعتبر السكان أرقاء ، إلا أن عمر قاوم هذه المطالبات وقرر على مسئولية الخاصة أن يبقى السواد بدون تقسيم ويقرر أن تنقل ملكيته على أن يكون من أراض الدولة وأن يخصص دخله من الآن مساعدا للصلحة العامة للمسلمين وأن يزرع أهالي السواد الأرض كما كانوا يفعلون فيما مضى من الزمان وأن يدفعوا ضرائب الأرض والرأس وألا يعاملوا معاملة الأرقاء ، ومن جهة أخرى سمح بتقسيم الأملاك المنقولة والمأشبة التي توجد في السواد بين الجند بصفة غنيمة حرب بعد خصم الخمس للدولة^(٢) . وهذا القول يتفق كل الاتفاق مع ما اقتضته عن الموضوع في طرف سابق من ابن عساکر^(٣) ، أضاف إلى ذلك أن عمر كان قد وعد برمع أرض السواد لقبيلة بجيلة الزكيات قد قدمت برمع الجيش الذي هزم الفرس في معركة القادسية الفاصلة ، ولكنه فيما بعد عدما رأى أنه لا يستطيع أن يعيد طلبات قبيلة الجيش على هذا النحو أجمع في حث قبيلة بجيلة على التنازل عن طلبها فيما

(١) أخر بقدر ٩٢ من طلبات جند الفرس - ترجم

(٢) السيرة ص ٢٢٥ .

Gesch. d. Herrsch. Ideen, p. 400 (+)

يختص بالسواد في مقابل حصول كل فرد من أفرادها على زيادة العطاء الذي يدفع من يد المالك إلى التي تدرهم (حوالي ١٢٠٠ فرنك) ^(١١) . ولا شك في أن سياسة عمر هذه كانت سياسة رشيدة إذا راعينا أن دخل السواد كان يبلغ سنوياً مائة وعشرين مليوناً من الدراهم (حوالي ٨٤ مليون فرنك) ^(١٢) . ولكن ستكون أياً صحيحاً عن مركز السكان غير المسلمين يجب أن نلقي نظرة على نظام الضرائب الذي وضعه عمر . فإن عمر بعد الفتح مباشرة أرسل وفداً لمسح السواد في الأرض الصالحة للزراعة بحوالي ستة وثلاثين مليون حريب (وكانت قليلة على عشرة ملايين ونصف مليون فدان) .

والحريب مقياس مربع يقال إنه يساوي ٣٦٠٠ ياردة مربعة ، والباردة العربية كانت مثل الذراع الروماني (Cubitus) ، فإذا اعتبرناها مساوية للقدم الروماني بالتقريب لأنها أقل منه بمقدار الثلث كان الحريب يساوي المقياس الروماني المعروف كوما (Cuma) وهو عبارة عن ٣٦٠٠ قدماً مربعاً . وكذلك كان الحريب يساوي ٣١٤ متراً مربعاً (الكوما Cuma يساوي ٣١٤ متراً مربعاً) . وهي تلك تكون الأرض الصالحة للزراعة كلها حوالي $\frac{1}{2}$ مليون هكتار = ٩ هكتار = حوالي ١٠ فدان . وقد كانت نحى عن كل حريب ضريبة مقدارها درهم واحد عينا وفقيير واحد نوعاً (الدرهم حوالي سبعة سنتين) والمقياس مكبال ذكره زتوفون Xenophon في كتابه العنسيس Anabasis ^(١٣) باسم Kapnie وكان يساوي مكبالين بالمكبال

(١١) السواد في سنة ١٢٠٠

(١٢) الأوربلي في سنة ٤٠٥ من بعد الفتح الذي أدخل ثلاثة ملايين درهم سنوياً

(١٣) السواد في سنة ٤٠٥ من بعد الفتح الذي أدخل ثلاثة ملايين درهم سنوياً

(١٤) السواد في سنة ٤٠٥ من بعد الفتح الذي أدخل ثلاثة ملايين درهم سنوياً

المسمى Choenix ، ويختلف العرب في تقدير القنبر ولكنه يساوى عندهم عادة ستة وتسعين رجلا ، وبجانب هذه الضريبة كانت تجبي الضرائب الأخرى الآتية من السكان غير المسلمين : عشرة دراهم عن كل جريب من البلح وعشرة دراهم عن كل جريب من الكرم وستة دراهم عن كل جريب من القصب وأربعة دراهم عن كل جريب من القمح ودرهمان عن كل جريب من الشعير . وأجبراً كانت تفرض ضريبة الرأس ونجبي على الوجه الآتي :

(١) الطبقة العليا ٤٨ درهما (٢) الطبقة الوسطى ٢٤ درهما (٣) الطبقة السفلى ١٢ درهما ، وكان النساء والمستنون مع ذلك يعفون من ضريبة الرأس ، وكانت تجبي فقط من الرجال البالغين . وكان يجب على جميع غير المسلمين أن يحملوا حول رقابهم خاتماً من الرصاص يحمل أنه كان يستخدم كعلامة رسمية تفيد عدد جمع الضرائب ، وقد وزع المشرف على الضرائب من قبل عمر في جهة السواد ٥٥٠.٠٠٠ علامة من هذه العلامات (١) . وكان سكان البلاد المفتوحة جميعهم تحت إدارة الفاتحين غير المقيدة وحرية تصرفهم . نعم تحت إدارة هؤلاء الفاتحين الذين لم يتعد عددهم المائتي ألف . على أننا حتى الآن لا نلاحظ في نظام الضرائب شيئاً يمكن أن نعتبره مجحفاً . ولكن يجب ألا ننسى أن السكان الأصليين قد نزلت بهم وقت الفتح خسارة كبيرة في الأملاك وأنهم صاروا مرغمين على تقديم المنونة للجنود الذين قد يمرون في البلاد ، ففي مصر كانت للمسلمين الحق في الصيافة ثلاثة أيام في منزل كل قبطي (السيوطي - حسن المحاضرة ج ١ ص ٦٢) وفي سورية كانت القاعدة نفسها متبعة وربما كانت في العراق أيضاً . وفضلاً عن ذلك فإن أهالي البلاد المفتوحة كان عليهم أن يحافظوا على القنوات والسدود والجسور ومن المحتمل أنه كان

(١) راجع تحقيق ١٣ من تعليقات خدامي

عليهم أن يرضوا خدماتهم في الشؤون الحكومية الأخرى. ونحن نعلم أيضاً أن ضريبة الأرض التي كان يجب على كل فرد من أفراد الرعية أن يقوم بسدادها أصبحت تعتبر مبلغاً ثابتاً لا يمكن إنقاذه بأي حال. ولكن في مثل هذا المجتمع كان نقص السكان معناه ضعف القدرة على دفع الضرائب. ولهذا السبب بالذات طلب عمر من ولاته تخفيف الضرائب عندما أصبحت الرعية عاجزة عن القيام بمساعيها. ونحن لا نستطيع أن نشك في أنه قد حدث نقص في السكان في فترة قصيرة وسرعان ما كان لهذا النقص أثره المحسوس. إذ الحقيقة أن الكثيرين تخلصوا من الحكم الأجنبي بالفرار والهجرة هذا من ناحية ومن ناحية أخرى دخل الكثيرون في الإسلام. وقد سمي عمر لوضع العرافيل في سبيل الدخول في الإسلام مقرر أنه عند اعتناق الإسلام يمكن الاحتفاظ بالأملاك المنقولة فقط أما الأرض وما ينصلحها من فواته فيجب أن تكون للحكومة. وأياً كان شعور المسلمين الخدم بالضيق من جراء هذا الأمر فإن شعورهم بالضيق كان أشد عندما أمروا بدفع ضريبة الرأس التي كانت مفروضة عليهم قبل تحولهم إلى الإسلام وذلك تعاضداً للنقص الشديد في الدخل. وفضلاً عن ذلك فإنه يبدو أن المسلمين الخدم لم يستمعوا أبداً بحرية المساهمة في العطاء أو على كل حال لم يمتنعوا بها بانتظام^(١). وأخيراً في عهد الخليفة الثالث عثمان عندما أهملت إعمالها تماماً نظرياً وعملياً مادي. عمر القاضية بعدم استطاعة المسلم تملك الأرض لم يملك المسلمون الأرض حسب بل احتفظ

(١) Müller Islam im Morgen- und Abendland, vol. I, pp. 277, 430 et seq.
 (٢) Müller Islam im Morgen- und Abendland, vol. I, pp. 277, 430 et seq.

أيضا غير المسلمين بممتلكاتهم ، وكان أقدم الفقهاء على اعتماد لوصف فواعد
في غير مصلحة المسلمين الجدد ، وقد حاوروا بالاقتراح بأنهم يجب على المسلمين
الجدد أن يدفعوا ضريبة الأرض طبقا لما كان متبعاً من قبل بالإضافة إلى
ضريبة الرأس التي كانت مفروضة عليهم بينما يجب على المسلمين الأصليين أن
يدفعوا العشر فقط ^(١) . وفي عهد عثمان عندما وضع حرب مكة الأرستقراطي
الحكومة تحت إشرافه سمح لنفسه بأكثر حريته تمكنه فاستولى على أراضي
واسعة ثم وادعى أن السواد ذلك له بلا منازع لأنه قال هذا الحزب
والسواد بستان قريش ، تمكنهم أن يأخذوا منه ما يشاءون ^(٢) ، وبذلك صارت
العلاقة في البلاد المفتوحة بين عناصر السكان المختلفة متوترة شيئا فشيئا .
وبعدنا مواقف قديم لغة بعض المعلومات الخاصة بمرکز الموالي ، وهي تبين
لما كيف كان العرب يعاملون الموالي معاملة لهم لجلس أقل منهم مكانة ، ونحن
نقرأ في العقد الفردي لابن عديم العبارة الآتية ^(٣) المأخوذة من ما يظهر
من كتاب الجاحظ عن الموالي وهي : « قدم نافع بن حجير بن مطعم رجلا
من أهل الموالي بصلى به فقالوا له في ذلك فقال إنما أردت أن أتواضع لله
بالصلاة خلفه ، وكان نافع بن حجير هذا إذا مرت به جنازة قال من هذا ،

(١) البلاذري ص ١١٧ والوثائق ص ١٠ من ٢٨ - ٢٩ وابن الأثير ص ٢٧٤ وابن خلدون ص ٢٧٤ من طبعة القاهرة ج ٣ ص ١٧ - تستعمل هنا كلمة
مسلمين أصل على آراء الفاضل قسماً ثم عن المسلمين الجدد الذين كانوا من أهل البلاد
المفتوحة واستقروا بالاسلام .

(٢) الأثير ص ١١ من ٢١ والسيرة ج ٤ ص ٢٦٢ (طبعة باريس) .

(٣) طبعة القاهرة ص ٢٢ - ٢٣ (من ٩٠ - الترجمة) . كان الجاحظ أيضاً قاضياً أحمد
أبو المذهب العدل - أعظم ابن حنبلين - ص ١٠٦ من طبعة ١٩٦٠ - ومانع الجاحظ بالضرورة
في الجرم ص ٢٥٥ (١٩٦٠) - باريس سنة ١٩٦٥ ص ١٠٦ ابن حنبلين ص ٢٩ - سيرة ابن

فاذا قالوا قرشي قال واقوماء . وإذا قالوا عري قال والمعتاه ، وإذا قالوا مولى قال هو مال الله يأخذ ما شاء ويدع ما يشاء ، قال وكانوا يقولون لا يقطع الصلاة إلا ثلاثة حمار أو كلب أو مولى وكانوا لا يكتونهم بكى ولا يدعونهم إلا بالأسماء والألقاب ولا يمشون في الصف معهم ولا يتقدمونهم في الموكب وإن حضروا طعنا قاموا على رؤسهم وإن أطمعوا المولى لسته وفضله وعلمه أجلسوه في طريق الحجاز لئلا يخفى على الناظر أنه ليس من العرب^(١) ولا يدعونهم يصلون على الجائز إذا حضر أحد من العرب وإن كان الذي يحضر غريباً . وكان الخطب لا يخطب المرآة منهم إلى أبيها ولا إلى أخيها . وإنما يخطبها إلى موالها (Patronus في القانون الروماني) فإن رحن زوج وإلا رد . فإن زوج الأب والأخ بغير رأى مواله فسخ النكاح وإن كان قد دخل بها وكان سفاحاً غير نكاح .

ويتضح من العبارة السابقة كيف كانت رغبة العرب في السماع للمسلمين الجند بالمساواة المطلقة ضئيلة ، وقد كان العرب الأصيل يعتبر نفسه أرفع وأشرف من المسلم الجديد الفارسي والشامي . وقد ترتب على هذه العلاقات ظهور حزب يعرف باسم « التعمرية » أي « أنصار الشعوب »^(٢) ، لم يجعل مبدأه الأصلي مساواة العرب والأجانب التامة فحسب بل سار إلى أبعد من هذا وقال إن الفرس أرفع منزلة من العرب ، وقد استمدوا في هجومهم على سيادة العرب على عدة آيات من القرآن وعدة أحاديث للرسول تتضمن المساواة

(١) يوجد نصيب المختص العربي إلى قرشي وعري ومولى في التعمرية - ٥ من ٥٧ ، ومعنى عري عري من أعرى من أصل تعرف . وفي البلاغية من ٤٠٥ يوجد التعمرية على صريح أي عري أصيل - وحليف . ومولى . ملحق رقم ٣ . - (راجع تعليق ١٤ من تعليقات خدائش - انرجم)

(٢) راجع Browne, Lit. Hist. of Persia, pp. 265-270 — خدائش

بين جميع المسلمين ، في القرآن^(١١) ، إنما المؤمنون إخوة ، فأصلحوا بين أخويكم
 وانفوا الله لعلكم ترحمون ، ، وكانوا يقتسمون من حطية الرماح التي ألقاها
 النبي ، أيها الناس إن الله أذهب عنكم نخوة الجاهلية وظرفها بالآية : كنكم
 لآدم وآدم من تراب ، ليس لعرب على عجمي فضل إلا بالقدر^(١٢) ، وقد
 رد العرب بأن هذه الآيات القرآنية والآحادات النبوية يجب ألا تفسح مجالاً
 اللهم إلا في أن جميع المسلمين يجب أن يتدبروا مسائل من أعلام الله في الحياة
 الأخرى فيما يخص بالمرء وحسب الدينية ولكن لا مجال للاعتزاز بها ولا غنى لها
 في هذه الحياة وإلا أصبحت الميزات الترتيبية على الأصل أو المركز معطلة ،
 وفضلاً عن ذلك فإن النبي نفسه قال : ، إذا أتاكم منكم قوم فأكرموه ، ،
 وهناك حديث آخر له الأثر نفسه وهو : وأقبلوا ذرية المسلمين عزائهم^(١٣) ،
 وأخيراً فإن النبي سمي قيس بن عاصم سيد أهل الوبر ، وقد صرح المسلمون
 من الأجانب الذين يسمون في الكتابات العربية أهل التسوية بأنهم يقبلون
 بكل سرور الأخذ بفروق الطبقة والمركز والسكنى يرون أن مثل هذه الفروق
 يجب أن تقوم على المزايا الشخصية لا على أمور المولد أو الأصل العارضة
 ، السكريم من كرم أفعاله والتبريف من شرفه ، ، وعلى هذا النحو
 فهموا الحديث الذي يتعلق بـ قيس بن عاصم والذي أوردناه فيما سبق ، وهم
 كانوا بالاستشهاد بأبيات عامر بن الطفيل وهو من المشرك العرب
 في الجاهلية :

(١١) القرآن سور غافر ١٠ آية ١٧ ، Weil. Leben. p. 372 & note واهرآن

سورة ١٠ آية ١٠

(١٢) هذه العارضة غير موجودة في النسخ

(١٣) القدر : الأنتال العربية ٢٠٠ ص ١٦٦

والى وإن كنت ابن سيد عالم وفارسها المشهور في كل مركب
 لها سودتى عامر عن وراثته أبى الله أن اسموا بأب ولا أب
 ولكنى أحمى حماها واتقى أذاها وأرمى من رماها بمنك
 وكثيراً ما أدى سوء النعمان هذا بين العرب والمسلمين الجدد إلى تشوب
 الفتن والثورات التي لا تنقطع ضد الحكومة في العراق . وقد كانت مصدر
 كثير من النصب للتحفاد الأمويين حتى أنهم اضطروا أن يرسلوا والياً نشطاً
 هو الحجاج لإبادة النظام وتوطيد سلطانهم هناك . وقد وفق هذا الوالى
 إلى إعادة النظام بالحدود مثل تلك الاجرامات القاسية التي التجأ إليها فقط .
 فقد قامت ثورة في البصرة اشترك فيها عدد كبير من العلماء والمجاهدين القدماء
 وظهر الحجاج بأغلب الثوار . وأراد أن يفرق طبقة الموالى إلى الأبد حتى
 لا يتحدوا أو يتآمروا ضد الحكومة مرة ثانية فأرسل إليهم وخطبهم قائلاً
 لهم : أقمتم علاج وعجم وقرأتم أولى بكم . ثم أمر بتوزيعهم على القرى وبذلك
 حطم حزبهم خطبياً تاماً . ولكيلا ينزك أحد من المم إلى القرية التي أرسل
 إليها أمر أن يوسم اسم القرية على يد المولى . وقد وضع هذا الأمر حداً
 لمحاولات المساواة بالطبقة الحاكمة التي كان يطوى عليها الموالى والمسلمون
 الجدد . ولكن روح التمر طالت موجوده ويحتمل أن تكون قد ساعدت
 إلى حد بعيد على القضاء على الدولة الأموية . وقد وصل الحزب المضطهد
 كما هي العادة تنحسر الأسرة الحاكمة إلى دفة الحكم وأصبح له أكبر النفوذ في
 بلاط الخليفة . إذ كان العباسيون يدينون بنجاحهم في إبعاد الأمويين عن

(١) ذكر سيد عامر بن أسلم الجندى العامر في دفع الحيرة —
 ابن الأثير ٢ من ٢٧٢ وما فيها

العرش والحلول محلهم إلى الحدود الفرس بقيادة أن مسلم ، ولذلك ارتفع
 الفرس والمسلمون الذين يرجعون إلى أصل فارسي إلى السلطة والعودة . ومع
 أن كثيرين منهم كانوا يتظاهرون بالإسلام إلا أنهم كانوا في قراره نفوسهم
 يتعلقون بدين آبائهم ، وقد كان للأثر الذي أحدثته هزلا الفرس وأعوانهم
 في الخلافة أعظم الأهمية حتى أنه بعد من أهم مظاهر تاريخ الحضارة الإسلامية .
 وقد امتزج الدم العربي بالدم الفارسي في وقت متقدم ، حقيقة إن التشريع
 الإسلامي بذل كل ما في وسعه ليحول دون الاتحاد التام بين العرب
 والأجانب ، وفي أول مجموعة من الأحكام القضائية الدينية وهي الموطأ نعر
 على عبارة يحرم بمقتضاها الزواج من الآماء اليهوديات والمسيحيات ، بل إنه
 لم يكن في استطاعة المسلم حتى أن يقربى أمة فارسية ^(١) ولكن رغم هذه
 الأحكام وتحدياتها كانت للعرب علاقات مختلفة مع سكان العراق الفرس
 والآراميين وكانت هذه العلاقات تسير سيرا سريعا

وقد كان من بين سكان البصرة ، التي كانت في القرون الأول للمهجرة أهم
 مدينة في تلك الولاية وكانت تجاور الصحراء العربية ، عدد كبير من الناس
 يتكلمون الفارسية كغيرهم الأصلية ^(٢) وفي البصرة قامت أول مدرسة عربية
 وبينما كان نشاط مدرستي مكة والمدينة منحصرا في القرآن والحديث تقدمت
 في البصرة بالإضافة إلى ذلك الأبحاث النحوية والمغوية وظهرت في تاريخها
 المتقدم بعض الشيء الاتجاهات العلمية والفلسفية وظهر فيها بوضوح أثر الاتصال
 بالأجانب . وهناك رواية يتناقلها الناس في أغلب الأحيان ومقتضاها كان

(١) ٣٠ من ٢٢ طبعه الفارسي

(٢) الأغانى ١٥ من ٢٦ والأغانى ١٦ من ٢٧ Brockelmann, Arab. Literatur

p. 98 et seq.

نسرب الفساد إلى اللغة العربية في البصرة هو السبب في ضرورة وضع قواعد
للتحو لإنقاذ اللغة العربية من الاضمحلال والفساد في المستقبل . ولا حاجة
بما هنا إلى القول بأن هذه الرواية لا يعول عليها إطلاقاً ولا أساس لها ، فالتحو
العربي من وضع الأجانب من الآراميين والفرس ، وقد أوجدته الحاجة التي
أحس بها هؤلاء الأجانب لتعلم كتابة اللغة العربية وقرائها على وجه صحيح
وعلى الأخص غير العرب الذين أرادوا أن يتكسبوا حياتهم للدراسات العلمية
وواضعو التحو العربي هم الأجانب من الحبشيات الآرامية والفارسية الذين
دخلوا في الإسلام ، وعندما شاعت طريقة عرض الدراسات العلمية وكتابة
الكتب اشتغل العلماء العرب أيضاً بتلك الدراسات ، ولما كانت لغتهم العامية
قد بعدت بعداً جوهرياً عن لغة القرآن فقد عتوا بعلم اللغة ورقوه بما فطر
فيهم من شعف الساميين الأصلي بالدقة والحدق حتى أصبح نظاماً غامضاً مبهماً
وبني وحدة قائماً إن صواباً وإن خطأ ، على أنه لم يكن ينقص العرب وجود
الرجال الأذكياء الذين سخرُوا من نظامهم ووجدوا فيه أخطاء ، وقد خلف
لنا الخافظ الذي يميل إلى المسائل العقلية ملاحظة لطيفة عن عاداته مع
الأخفش النحوي المشهور في ذلك الوقت حيث يقول : « وفلت لأن الحسن
الأخفش أنت أعلم الناس بالنحو فلم لا تجعل كتبك مفهومة كلها ، وما بالنا
نهم بعضها ولا نفهم أكثرها ، وما بالك تقدم بعض العويص وتؤخر بعض
المفهوم ؟ قال أنا رجل لم أضع كتب هذه لغة وليست هي من كتب الدين ، ولو
وضعتها هذا الموضع الذي تدعونني إليه قلت حاجاتهم إلى فيها ، وإنما كانت
غايي المتألة فأنا أضع بعضها هذا الموضع المفهوم لتدعوهم حلالة ما فهموا إلى
الخامس فهم ما لم يفهموا ، وإنما قد كسبت في هذا التدبير إذ كنت إلى التمسك

ذهبت ، (١) . وهذا الأخص الذي كان كثير آما يقتصر قصصاً بعيدة عن العلم هو الأخص نفسه الذي يعتبر من أعظم الثقافات في علم النحو . ويسمى أن النظام الجديد كان في حاجة إلى وقت حتى ينال رضاء العرب الأصليين الذين كان اهتمامهم به أقل مما يكون لأنهم كانوا عاكفين لخاصية القوانين النغمية القائمة . ويخبرنا مؤلف كتاب المهرست (٢) أن أبا عبيد الله قد فقه اللغة الكبير لم يكن يستطيع قراءة بيت واحد من الشعر دون أن يقع في أخطاء في الحركات ، وهذا يدل على أنه كان يعمل للقراءة العادية أهمية أكبر مما يجعل لقواعد النحو التي كانت تختلف عنها كل الاختلاف . وقد قضى ابن خلدون المفكر الفيلسوف بالقرار نفسه فيما يخص علم النحو من الذي أعطى حتى أصبح إدعاءً سخيفاً . وأنى اعتقد أنه لا يطلب مني أن أستمع في الكلام على هذه النقطة أكثر من ذلك بعد أن أشرت إلى ما قاله (٣) . وقد كان عرب القرن الأول شجعاناً ولكنهم كانوا برابرة أجيالاً إذا فاضلنا بينهم وبين الذين نطعن والفرس الذين كانوا قد مرتوا على فنون السلم وكانت لهم حضارة قديمة جداً . وقد ذهب العرب إلى مدارسهم وتعلموا عنهم بسرعة مذهبة فنون الفقه والشرف والخلاعة . أما هؤلاء الذين تربوا على عرش الخلافة في دمشق ورأوا الحياة مقاليد حكومة عظيمة في أيديهم فقاموا على إحاطة أنفسهم بقدر من أبهة الملك يتفق مع العادات البدوية التي كانت لا تزال لها العلية في الأيام الأولى . وقد أخذوا عن البلاط البيزنطي عادة عظيمة كانت غير معروفة للعرب حتى ذلك الوقت هي عادة استعمال الخيانت في الخدمة داخل قصر الخليفة وبصفة

(١) الجاحظ : كتاب الحيوان ج ١ ص ٤٥ (طبعة مصر سنة ١٩٢٣) - القوس

(٢) ص ٥٣ (ابن خلدون ج ٢ ص ٣١٩ - خدائش)

(٣) ابن خلدون - المقدمة ج ٢ ص ٣٥٥ وما قبلها

خاصه المحرم . ومع أنه يقال إن تحداً حرم عملية الشخص^(١) فإن الجاحظ يقول عنها : وكل خصاء في الدنيا إنما أصله من قبل الروم . ومن العجيب أنهم نصارى وهم يدعون الرأفة والرحمة ومن رقة القلب والكبد ما لا يدعيه أحد من جميع الأصناف . وحسبك بالخصاء مثله وحسبك بصنيع الخاصي فسوء .

و بعد فتح الغرب للعراق وفارس مباشرة وعسلتهم معلومات دقيقة عن
بلاط ملوك الفرس وعن أعيانهم ، وقد أكثر العلماء الأمويون من تقليد
وعلى رغم تحريم القرآن أدخلت في بلاط العلماء الأمويين عادة شرب الخمر
في زمن متقدم جداً وقد شربوا أولاً عصير العنب المعلى (الطلاء) أو شراباً
مأخوذاً عن اليونان سموه بالإسم اليوناني (رساطون) . حتى إذا كانت
الأيام الأخيرة وجدت ثقافة في خزانة بغداد هي عبارة عن فحان بلوري
واسع كان من عادة أم حكيم روضة الخليفة هشام أن تناول فيه جرعة
الصباح . وقد كان الساربيون في بلاط بغداد يتربصون في أيام الحفلات
بأكاليل الزهور والورد على نحو ما كان يحدث تماماً في مجالس الشرب
عند الرومان (١٤) .

Finlay, Hist. of Greece, vol. II, pp. ١٧٦-١٧٧
2 note 302 - كان معاوية أول من استعمل الخمر في شربه . سيوفى : القوم الغلمان
٢٢ - خذ عني : ارحمني

[illegible]

ومع ذلك فإن قوانين البلاط في العهد الأموي لم تكن قاسية جداً أو
عديمة المرونة بأي حال . فقد كان يسمح بالدهول لكل إنسان وكان الخليفة
يسمح لدوي الخليفة من الرجال بالجلوس إما إلى حايبه على الديوان أو على
وسائد أو كرسي خاصة ، وقد وصل إلى تقرير لأحد خدم البلاط يقول فيه
إنه كان ذات مساء في بلاط الخليفة الوليد الثاني وكان القمر في التربع الثاني
فأحضرت له صبيبة عليها فاحين وعند ما سأله عن نوع الشراب أحب بأنه
كان من عادات الفرس أن يتناولوا هذا الشراب واسمه عطفحة مدة سبعة
أسابيع في وقت معين من السنة ^(١) وكان الخلفاء أثناء الاحتفالات الليلية
يقعدون العادة الفارسية القديمة ، وعندما يأخذ المفقون والعازفون في العناء
والطرب يجلسون خلف ستارة كانت تعلق في وسط الحجرة وتعصلهم عن
خدمهم والعازفين لهم على أن هذه العادة لم يسمعها جميع الخلفاء ^(٢)

وقد أتى الفرس إلى العرب من العناء والموسيقى الذي لاقى عطفاً كبيراً
في بلاط دمشق . والخليفة أن أول المعزين رجلاً وسياً وأحسنهم علماً
كانوا إما من أصل فارسي أو غلاماً لمعزين من الفرس ^(٣) . وقد لجلى العرف
في بلاط الخلفاء وكان وجوده يخالف كل مخالفة البساطة التي كان عليها الخلفاء
الأول الذين كانوا في مظهرهم وصيغة حياتهم العامة لا يمتازون في شيء عن

(١) الأمازيج ٩ من ١٣٠ . أصدر الخليفة في سنة ١٣٠ م (١٩١١ م) أمراً بجمع
جميع شرب الخمر (أما Goldziher, Muh. Studien, vol. II p. 74) .
(٢) كتب السريدي . يجب أن نذكر أن هذا النوع من العناء وجد في زمن الخليفة
عالم على ما جاء به . أما ما ذكره من أن هذا النوع من العناء وجد في زمن الخليفة
من عطفات على العناء .

(٣) الأمازيج ١ من ١٤ و ١٥ من ١٦

محمود الثامن (١). وقد كان الخليفة الوليد الثاني يعلق حول عنقه سلاسل ذهبية مرصعة بالأحجار الكريمة يعبرها يومياً (٢). وقد كتب والي أموى من ولاية بغداد (خراسان) في تقرير له بعثه إلى البلاط أن ضريبة الأرض في الولاية كلها لم تكن تكفي لسد نفقات مطبخه (٣). وحتى اللباس الفارسي استعمل تدريجياً، فقد أمر القائد يزيد بن المهلب بعقاب أحد الأعراب لأنه نجس على الظهور بلباس فارسي خفيف (٤). وساروا إلى حد أبعد في سبيل التحير لكل ماهو فارسي والانتصار له على كل ماهو عربي. ويمكن أن نقبس للدلالة على هذا الأمر الوصف التالي وهو لشاهد عيان: كان إسماعيل بن يسار من أصل فارسي وكان أجداده مثل غيرهم من الفرس الكثيرين قد انضموا لحماية قبيلة عربية أصيلة بمكة موالي وحصلوا على تلك الحماية ومن ثم أصبحوا موالي قبيلة نهم، ولكنه رغم هذا كان يتوقد حماسة لكل ماهو فارسي وكان في بادية الأمر مناصراً قوياً لعبد الله بن الزبير خليفة مكة الثائر، ثم بعد ذلك نفى بمذالح الأعرابي عندما هزموا عبد الله بن الزبير وقد دخل مرة على الخليفة هشام فاستقبله في قلعة المسماة الرصافة وجلس على

(١) الطبري ص ٤٤ - خلدون

(٢) الأغاني ج ٦ ص ٢٢٩

(٣) الأغاني ج ١٠ ص ٤٩

(٤) تاريخ يزيد بن المهلب ونبأ على تاريخ سنة ٩٦ هـ ويزن هذا براسة الخطاء
عيسى بن إدريس النعمان عطاء تاريخ العرب - آخر ابن الأثير ج ٦ ص ٢١٩ قابل نفري
ردى ج ١ ص ٦١٢ و De Goeje, Fran. HistArab. p. 478, و Von Kremer,
Culturgeschichte, vol. I, p. 335, و Lit Hist. Browne,
Von Kremer, Culturgeschichte, vol. I, p. 255, 265
Gold Ziher, vol. I, pp. 217-6 و في ابن خلدون - المروج الذهب ج ٣ ص ٢٧٥ قابل
Von Kremer, Cultur Mülh. Studien, vol. p. 151. و في الهندى والجسم
geschichte, vol. I, p. 218 - خلدون

وأنتصارهم عظيماً أكثر مما كانوا يظنونه في سنة ١٢١١ هـ. وقد كان كثيرون من
الفرس يوحّدون في البلاط وفي العاصمة وكانوا يتمتعون بقدر من عطف
الخلفاء ويشغلون المناصب الهامة التي كانت مصدراً من مصادر الثروة والنفوذ
لهم. ولا حاجة بنا هنا إلى الإشارة صفة خاصة إلى أسرة البرامكة المشهورة
التي سيطرت على الخلافة سيطرة لا حد لها إلى أن كانت خاتمتها المخرقة. وقد
توحدت الفرس إلى مرا كز القيادة الحربية العليا حتى أنه في عهد الخليفة الهادي
أسندت إلى فارس من أسرة قديمة من أسر الحكام كان قد أصبح مولى للخليفة
المختار عند اعتناقه الإسلام القيادة الحربية ومهمة جمع الضرائب في ولايته
خوزستان المهمة (٢١).

وقد أثار هذا الأمر في الحقيقة غضب الحزب العربي القديم إلى حد بعيد
فكان يظهر شعوره بكل وضوح في أغلب الأحيان. وإني أضع في هذا المقام
أمام عين القارئ، هجاء موجه إلى الفرس من زمن العباسيين الأول وهو يمثل

(٢١) من نتائج التحليل المأثور بعدد من علماء العرب وعلماء الغرب من
النسب في معارضة العباسيين وحكمهم تحت إمرة ٥ أشهر منهم الفرس على العرب عند ابن
خلدون - تاريخ العام ٣٠٠ من ٢٤١ (ويذكر أن البلاط هنا أن الزعماء العسكرة العربية
وهم لم يزوجوا النساء من العرب أن يكون في مناسبتها أنهم من الفرس في قرا ٦٦١ هـ)
في ذلك الوقت لم يكن ر. في أنه أفضل من الفرس، Robertson Smith, Kinslip and Marriage, p. 189, note.
بعد أن العرب كانوا يقررون للأجانب حرة اختيار الفرس عند الحاجة Goldziller, Muh. Studien, I, p. 104 - ملاحظ.

(٢٢) كان الخليفة المصمور قد عين أحمد بن موسى وحمد بن موسى - الأمازيغ ١٣٠ هـ
من ٧٥ والفاك ٢٠ من ١٤٢ أ يولي القرويني من المصمور أن كان أول من يوثق للموال
في المناصب الهامة وأنهم على العرب - السكينة من ٢٢ - ملاحظ.

مشاعر الحزب العربي تمثيلاً صادقاً (١) :

صنع من الله أنى كنت أعرفكم
فما مضت سنة حتى رأيتموكم
وفي المشاريق ما زالت نساؤكم
فصرن يرفان في وشى العراق وفي
أنسين قطع الخلالى من معادنها
حتى إذا أيسروا قالوا وقد كذبوا
لوسيل أوضعهم قدراً وأنزلهم
وقال أقطعنى كسرى وورثى
فقل لهمو وهم أهل لثوية
ما الناس إلا نزار في أرومتها
والخى من سلقى قحطان أنهمو
فما على ظمرها خلق له حسب
قرم عليه شهنشاهية ونبا
وإن شككت فى الأيوان صورته
قبل اليسار وأنتم فى الشبانين
تمشون فى القفر والقوهى والذين
يصحن تحت الدوالي بالوراشين
طوائف الخبز من دكن وطارون
وحلمن ككشوثاً فى الشقاين
نحن الشهاريح أولاد الدهاقين
لقال من نخره إنى ابن شوبين
فمن بفاخرى أم من يضاوين
شر الخليفة يا نخر العشائين
وهاشم سرحها الشم العرائين
يزرون بالنبط اللكن الملاعين
نما يناسب كسرى غير حمدون
ينيك عن كسروى المجد ميمون
فانظر إلى حسب باد وخرزون (٢)

(١) العليقة الخادى (يجب أن يلاحظ أن هذا المعجم ليس موحداً ضد العربى بل ضد
جميع العربى كانوا يدعون كذا أنهم عربى . ولو أن موسى كزهر ترجم البيتين وفى ١١ و ١٠
لتبين له هذا الأمر - خذاجتر .)

(٢) راجع اللاحق فى النسخة الألمانية وكتاب الألبانى ج ١٢ ص ١٧٦ - الترجمة
(شايين : مردها الشبان وهو سيراوى صغير مقدار شبر يسير العودة القليلة يكون للداحين
والمصارعين عرب شبان بالفارسية .

القوهى : ثياب ريش تسجد فى قوهستان أو ما يشبهها ، الوراشين مفردة ورشان وهو طائر
طارون : الطرون الحار والطارونى ضرب من الخبز

ومن المستحيل أن نتأجج الكبرياء الفارسية والغرور الفارسي مهاجمة
أعنف وأقذع مما في هذا الشعر وما يؤسف له أن الجزء الأكبر منه لا يمكن
ترجمته لما يحويه من غريب التعبيرات والاستعارات وإليك بعض أبيات منه :
أما تراهم وقد حطوا برادعهم عن أتهم واستبدوا بالبراذين
وأفرجوا عن مشارات البقول إلى دور الملوك وأبواب السلاطين
تغلى على العرب من غيظ مراجلهم عداوة لرسول الله في الدين
ولكن مثل هذه الانفعالات والسخط الذي بدا من العرب حين رأوا

سلطانهم يضمحل ويتلاشى لم تغير مجرى الحوادث الطبيعي فازداد انهوار الفارسي
في بلاط الخلفاء وبلغ ذروته في عهد الهادي وهارون والمأمون ، وقد
كان معظم وزراء هذا الأخير من الفرس أو من نسلهم ^(١) . وقد شاع في
بغداد استعمال الأزياء الفارسية وصاروا يحتفلون بأعياد الفرس القديمة وهي
النوروز والمهرجان والرام ^(٢) . وأصبح الزي الفارسي لباس البلاط الرسمي

الكثوث : شجر يثقف على الشوك والشجر ولا عرق له في الأرض يشبه كلب السكى
لا ورق له ولا زهر صفار يابس فيه مرارة وغفوسة وهو مثل في الحبة .
الشفاين : مفردا شفاين وهو طائر وعند العامة ذيل العمامة يثنيها لابسها إلى خلف ظهره .
ويحمل فيها الخشيش أو غيره

البرذون : الفرس غير الأصلي ، أفرجوا : انكشفوا : أبعثوا .

عناين : مفردا عناين وهي النعجة البخر : التبن

عراين الأف تحت مجتمع الحاجبين وهو أول الأنف حيث يكون فيه الشعر ويطلق على السيد
الشريف وجمعه عراين يقال هم شمل العراين — المترجم)

(١) عين المأمون ثلاثة من الفرس مديري بيت الحكمة الذي أنشأه وكان أحدهم معروفًا بأنه

مناقب العرب وعدولهم — الفهرست ص ١٢٠ (راجع Z. D. M. O., p. 624, 1850 خدائش)

(٢) (النوروز — راجع ابن خلكان ج ١ ص ٣٤٠ هامش ١٣ وكشفك ج ٢ ص ٥٣

و ج ١ ص ٢٠٣ و Browne, p. 259 — خدائش) الرام : هو اليوم الحادي والعشرين

من الشهر وأسم الملك المهين على ذلك اليوم

Johnson's Persian — Arabic — Eng. Dictionary — المترجم .

كما أن الخليفة العباسي الثاني (في سنة ١٥٣ هـ = ٧٧٠ م) جعل أغطية الرأس
 الفارسية الطويلة السوداء المخروطة [قانسوة جميعاً فلاس] الشبيهة بقبعتنا
 العالية الأوروبية لباساً رسمياً . وكانوا في البلاط يقلدون عادات ملوك آل
 ساسان فأدخلوا الثياب المزركشة بالنقوش المذهبة وكان منحها من حق الخليفة
 وحده (١) . ويبدو لنا المتوكل في قطعة نقدية له وقد لبس فعلاً لباساً فارسياً
 حقيقياً (٢) . ومع أن الإسلام في أيامه الأولى لم يكن متشدداً بأي حال في
 نظراته إلى الصور الأدمية فإنه يجب علينا حين نجد مثل هذا الدليل أن نتأكد
 تمام التأكد بأن أمور التعصب الإسلامية القديمة قد زالت تماماً من بلاط
 الخليفة وحلت محلها مثيلاتها من التقاليد الشائعة عند الساسانيين . وقد صاحبت
 نزعة الميل إلى الاقتداء بكل ما هو فارسي ومتابعته في البلاط وفي الدوائر
 المسئولة ظواهر واضحة لتطور كبير شامل في المسائل الدينية لم تكن في
 العراق عدد غير قليل من المسلمين الذين اعتنقوا آراء دينية بعيدة كل البعد
 عن الإسلام إما موروثه عن أجدادهم أو نتيجة لاتصافهم بالأجانب . وفي
 عهد العباسيين ظهرت مثل هذه الآراء مخوطة بإطار من الفخامة أعظم . وكانت
 البصرة أكبر مركز في دولة الخلفاء يومئذ لا توى داخل أسوارها عدداً
 كبيراً من السكان الأجانب غير العرب الذين بعضهم من الفرس فحسب بل
 إن المؤثرات الهندية كانت تعمل عملها أيضاً عن طريق التبادل التجاري .
 وقد تطورت في هذه المدينة لأول مرة نظرية حرية الإرادة التي نشأت أولاً

(١) ابن خلدون — المقدمة ج ٢ فصل ٣٨ دار الطرار — وعلى الأعلام أيضاً كان يوجد
 اسم الخليفة الذي يحكم مطرراً بالذهب

(٢) راجع تعليق ١٧ من تعليقات خدائش — الترجمة

(٢) قبل : Gesch. d. herrsch. Ideen, p. 48.

في دمشق وأصبحت مدرسة دينية عقلية لعبت دوراً هاماً فيما بعد باسم طائفة المعتزلة . وفي هذه المدينة أيضاً قام أحرار الفكر الأول الذين كانت لديهم الشجاعة الكافية للخروج على الإسلام كثيراً أو قليلاً ، وفيها كان بدء ظهور نزعة عدم المبالاة بالدين التي انتشرت فيما بعد حتى وصلت بلاط الخليفة نفسه وقد تقابلت هنا أيضاً شريحة صغيرة من رجال الأدب والعلم حوالى منتصف القرن الثاني للهجرة . ولدينا معلومات عن بعض هؤلاء الرجال . وأول من يذكر منهم بشار بن برد الذي كان شاعراً مشهوراً وكان من أسرة فارسية قديمة تدعى أنها من أصل ملكي ، وقد أحضر أحد القواد المظفرين أباه رقيقاً إلى العراق حيث ولد بشار ، وقد أعنته سيده أخيراً وهي امرأة عربية شريفة ، ومنذ ذلك الحين صار مولى لها ، وقد عاش في البصرة ولسكنه قام بعدة رحلات إلى بغداد في بلاط الخليفة ، وقد ظهرت مراعاته الشعرية في وقت مبكر وكان أعشى منذ مولده وسرعان ما ذاعت شهرته . وتجاوب بشار عاش في البصرة جماعة من الناس وانصلوا بعضهم ببعض وتناولوا بالبحث المسائل الدينية وانزلقوا إلى الإلحاد وكونوا جمعية إلحادية جدلية صغيرة وكانوا يجتمعون بانتظام في بيت أحد الأعضاء وكان ضمن هذه المجموعة بشار وواصل بن عطاء الذي أسس طائفة المعتزلة التي سبقت الإشارة إليها وجرير بن حزم وعمرو بن عبيد واثنان آخران لم يذكر اسمهما ومن هذه المجموعة الصغيرة نشأت حركات فكرية مختلفة فواصل أصبح كما ذكرنا مؤسس طائفة المعتزلة وانضم إليه عمرو بن عبيد ومال جرير إلى رأي البوذية (السمنية) أما الاثنان الآخران اللذان لم يذكر اسمهما فقد تابعا وعادا إلى حظيرة الدين الحنيف . وبشار وحده هو الذي لم يستطع أن يتخذ له

وجهة معينة وظل ملحدا حتى آخر حياته . ويقال إنه اعتنق نظرية الرحمة . وكانت له ميول قوية نحو الآراء الفارسية القديمة . ويوجد في أشعاره هذا البيت الذي يؤيد عبادة النار طبقاً لدين زردشت

الأرض مظلمة والنار مشرقة والنار معبودة مذ كانت النار (١)

وقد أظهر عطفه على الفرس بصراحة تامة . على أنه ترك حراً يبدى حماسه للفرس دون أن يفاقه أحد طالما كان يقرض المدائح في الخليفة الذي يحكم (المهدي) ولكنه عند ما ترك لسانه البذي من عقائه وألف قصيدة في هجاء الوزير يعقوب بن داود الذي كان عظيم النفوذ في ذلك الوقت وتعرض فيها للخليفة نفسه حكم عليه بالموت وفيما يلي الأسطر الخطيرة التي كلفت حياته :

بنى أمية هبوا طال نومكم إن الخليفة يعقوب بن داود
صاعت خلافتكم يا قوم فأنتمسوا خليفة الله بين الزق والعود (٢)

ويعتبر بشار نموذجاً صادقاً لطائفة كبيرة من رجال ذلك الزمن الذين اعتنقوا الإسلام في الظاهر ولكنهم كانوا في الحقيقة غير مخلصين له كثيراً أو قليلاً . وقد أطلق على هؤلاء الناس اسم الزنادقة وهي كلمة كانت تدل على معاني مختلفة في الأزمنة المتأينة . ففي بادىء الأمر كانت تطلق على الذين اعتنقوا الآراء الفارسية وأخيراً كانت تدل على اتباع الديانة المانوية . ومع ذلك فقد اتسع مدلولها شيئاً فشيئاً حتى أصبحت مرادفة لكلمة ملحداً أي لا يعتد بالدين على أن أمثال هؤلاء كانوا يسمون زنادقة في زمن أكثر

(١) ابن خلكان ج ١ ص ٢٥١-٧ و Brockelmann, Gesch d. Arabi Lit. vol. I, pp. 73-4 — نقل بشار سنة ٧٨٣ هـ / ١٣٨١ م — الأغانى ج ٣ ص ٧١ و
(٢) الأغانى ج ٣ ص ٧١ وابن الأثير ج ٦ ص ١٦

تقدما ويقال إن مربي الخليفة الأموي الوليد بن يزيد كان زنديقا وأنه غرس فيه حب الخمر وعدم المبالاة بالدين^(١) وقد كان العباسيون^(٢) أحيانا يعاملون الزنادقة معاملة فاسية جدا ، على أنه لا يزال يذكر عن الخليفة العباسي الأول - أنه كان يصاحبه في الشرب زنديق مشهور اسمه عجرد . وقد ولد هذا الرجل في الكوفة وصار مولى لأسرة عربية ، ويذكر أحد معاصريه ما يأتي :
« لقد كنت أظن دائما أن عجرد سمي زنديق بسبب التهور في أشعاره ولكنني حبست مرة في سجن الزنادقة في الكوفة وقابلت عجرد فيه ولاحظت أنه كان يشترك معهم في صلاتهم ، وقد كانوا يتغنون في صلاتهم بقصيدة من وضعه تتألف من مقطوعات كل مقطوعة من بيتين^(٣) وواضح من هذا أن وجود الزنادقة في الكوفة في ذلك الوقت لم يكن نادرا وأنه كان لهم مجتمع ديني خاص بهم . وقد كانوا يعتقدون مذهب الثنوية الديني ويعبدون الهين ويتبعون تعاليم ماني وكان الناس يذكرون عنهم أنهم يعبدون رأسا إنسانية^(٤) وهذه الأشياء كافية في نظرنا جداً لاعتبار الزنادقة الأول هم المانوية ولكن لدينا دليلاً أوضح على هذا الرأي فالتنا نجد في كلام واحد من أقدم الكتاب العرب وصلتنا مؤلفاته عبارة هامة جداً يتكلم فيها على كتب الزنادقة الدينية ويذكر محتوياتها وكل ما يذكره عنهم يتفق كل الاتفاق مع ما نعرفه عن مبادئ المانوية الدينية وأوامرهم من المصادر الأخرى . وهذه العبارة التي بقيت

(١) الأغاني ج ٢ ص ٧١ اراجع تعليق ١٨ من تعليقات خلدون على المتن - المترجم

(٢) اراجع تعليق ١٩ من تعليقات خلدون على المتن - المترجم

(٣) الأغاني ج ١٢ ص ٧٤

(٤) الأغاني ج ١٣ ص ٧٤ - عن عبادة الرأس الانسانية يقرأ كتاب

بجهولة حتى الآن هي كما يلي (١) : وقال ابراهيم بن السدي مرة وددت أن الزنادقة لو يكونوا (كذا) حرصى على المفالات بالورق النقي الأبيض وعلى تحلل الحبر الأسود المشرق البراق وعلى استجادة الخط والارغاب لمن يخط فإن لم أر كورق كتبهم ورقا ولا كالخطوط التي فيها خطأ ، وإذا غرمت مالا كثيراً مع حبي للبال وبغض الغرم كان سخاء النفس بالانفاق على الكتب دليلاً على تعظيم العلم ، وتعظيم العلم دليل على شرف النفس وعلى السلامة من سكر الآفات ، قلت لابراهيم أن انفاق الزنادقة على تحصيل الكتب كانفاق النصارى على البيع ، ولو كانت كتب الزنادقة كتب حكم وكتب فلسفة وكتب مقاييس وسفن نبيين وتبيين ، أو لو كانت كتبهم كتباً تعرف الناس أبواب الصناعات أو سبل التكسب والتجارات ، أو كتب ارتفاعات ورياضات ، أو بعض ما يتعاطاه الناس من الفطن والآداب ، وإن كان ذلك لا يقرب من غنى ولا يبعد من مأثم ، لكانوا ممن قد يجوز أن يظن بهم تعظيم البيان والرغبة في التبيين ولكنهم ذهبوا فيها مذهب الديانة على طريق تعظيم الملة فأنما انفاقهم في ذلك كانفاق المجوس على بيت النار وكانفاق النصارى على صلبان الذهب أو كانفاق الهند على سدة البدة ولو كانوا أرادوا العلم لكان العلم لهم معرضاً وكتب الحكمة لهم مبدولة والطرق إليها سهلة معروفة ، فما بالهم لا يصنعون ذلك إلا بكتب دياتهم كما يزخرف النصارى بيوت عبادتهم ، ولو كان هذا المعنى مستحسناً عند المسيئين أو كانوا يرون أن ذلك داعية إلى العبادة وباعثة على الخشوع لبغوا في ذلك بعفوفهم مالا يتباغاه النصارى بغاية الجهد ، وقد رأيت مسجد دمشق حين استجاز هذا السيل ملك من ملوكها ، ومن رآه فقد علم

(١) الملاحظ : كتاب الحيوان ج ١ ص ٢٨ - ٣٠ (طبعة مصر سنة ١٩٢٣) الترجمة

أن أحدا لا يرومه وأن الروم لا تسخر أنفسهم به ، فلما قام عمر بن عبد العزيز
جلله بالجلال وغطاه بالسكر ايس وطبخ سلاسل القناديل حتى ذهب عنها
ذلك التلألؤ والبريق ، وذهب إلى أن ذلك الصنيع بجانب لسنة الإسلام وأن
ذلك الحسن الرائع والمحاسن الدقائق مذهلة للقلوب ومشغلة دون الخشوع
وأن البال لا يكون مجتمعاً وهناك شيء يفرقه ويعترض عليه ، والذي يدل على
ما قلنا أنه ليس في كتبهم مثل سائر ولا خبر ظريف ولا صنعة أدب ولا
حكمة غريبة ولا فلسفة ولا مسألة كلامية ولا تعريف صناعة ولا استخراج
آلة ولا تعليم فلاحه ولا تدبر حرب ولا منازعة عن دين ولا مفاضلة عن
نحلة وجل ما فيها ذكر النور والظلمة وتما كح الشياطين وتسافد العفاريت وذكر
الصنديد والنهويل بعمود الصبح والأخبار عن شقلون وعن الهامة وهذروعي
وخرافة وسخرية وتكذب لا ترى فيه موعظة حسنة ولا حديثاً موقفاً ولا
تدبير معاش ولا سياسة عاملة ولا ترتيب خاصة ، فأى كتاب أجهل وأى
تدبير أفسد من كتاب يوجب على الناس الاطاعة والتخرج بالديانة على جهة
الاستبصار والمحبة وليس فيه صلاح معاش ولا تصحيح دين ، والناس
لا يحبون إلا دنيا أو دنيا ، وأما الدنيا فاقامة سوفها واستمالة الخاصة أن يصور
في صورة مفلسة وبموى نمويه الدنيا والبهرج والفرهم الذي لا يغلط فيه الكثير
ويعرف حقيقة القليل ، فليس انما فهم عليها من حيث ظننت ، وكل دين
يكون أظهر فساداً أحتاج من الترفيع والتخويه ومن الاحتشاد له والتغايط فيه
إلى أكثر . وقد علمنا أن النصرانية ، أشد انتشاراً من اليهودية تعبداً فعلى
حسب ذلك يكون زيدهم في غوكيده واحتفالهم في إظهار تعابيه .

ومن هذه العبارة التي ذكرها العالم العربي نستنتج على وجه اليقين أن

كتابات الزنادقة التي يتكلم عنها ليست إلا كتابات المانوية الدينية والأدلة على ذلك ثابتة إلى أبعد الحدود ، فهو يقرر أن من الصفات الخاصة بكتابات المانوية الزخرفة الفخمة والتفنن ، ويقول أوجستن عند كلامه على كتابات المانوية : « ما أكثر كتاباتكم وما أعظمها وأنفسها » (١) ، ولا يزال كتاب ماني (انجيله) مضرب الأمثال بين الفرس لفخامته وزخرفته . على أن الأمر الخادم إلى درجة أبعد هو أن ما قاله الجاحظ عن محتويات كتب الزنادقة الدينية يتفق كل الاتفاق مع ما يذكره لنا صاحب الفهرست الذي عاش بعد الجاحظ بمائة سنة عن محتويات كتاب المانوية الديني وبخاصة الجزء منه الذي يتناول الكلام على خلق الإنسان وتاريخه الأصلي ، فهنا نجد أيضا جميع مصطلحات تعاليم ماني الخاصة مثل صنديد (عامر الصبيح) الخ الخ . ولا شك أن كتب المانوية الأصلية كانت في متناول الجاحظ ومن المحتمل كل الاحتمال أنه كانت لديه ترجمة عربية منها ، وما يدل دلالة واضحة على أن تعاليم المانوية كانت معروفة في ذلك الوقت معرفة جيدة جدا وكانت محلا للعناية والتقدير أن كاتبين مشهورين مثل الجاحظ وابن النديم (صاحب الفهرست) ذكراهما بصراحة وأن الأول يوازن بين دين المانوية وبين المسيحية واليهودية . وعلى أي حال فإن ركوز المانوية إلى زخرفة كتبهم وتحميلها يدل على أنهم لم يكونوا فقراء ولم يكن هناك من الأسباب ما يدعوهم إلى التخلي . ويبدو لنا أن الديانة المانوية كانت تشمل أمورا كثيرة جذبت الناس إليها ، فهي بادخالها الأفكار المسيحية والمجوسية في نظامها الديني استمالت بقوة كلاما من المسيحيين والمجوس كما أن شكل العبادة الظاهري بها كان قريبا من الإسلام إلى حد عجيب فقد كان واجبا

على المانوية أن يؤدوا كالمسلمين عددا معينا من الصلوات كل يوم (٤ أو ٧) وكانت كل صلاة تتألف من عدد من السجودات التي تشبه السجودات التي أدخلها محمد بعد ذلك. وقد كانت توجد عند المانوية قبل محمد مسألة التطهر بالغسل قبل الصلاة وصيام ثلاثين يوما أيضا، وليس بعيداً أن يكون نبي مكة (كفلاً) قد أخذ عن المانوية بعض طقوسهم الدينية. وربما المانوية خطر في أعين أحكام الإسلام في أغلب الأحيان، فقد اتخذوا ضدهم أساليب قاسية المرة بعد المرة، وكان هذا ما فعله الخليفة الهادي والمهدي^(١)، وفي عهد هارون الرشيد عينوا موظفاً خاصاً للكشف عن الزنادقة ومعاقبتهم^(٢)، وكان يحقق مع كل من يشك في أنه زنديق تحقيقاً شديداً دقيقاً، وقد أعدم الشاعر صالح ابن عبد القدوس بأمر الخليفة وكان يعتقد آراء المانوية مع أنه كان عربياً أصيلاً ولم يكن فارسياً مستعرباً. ونحن نعلم علم اليقين أن الشاعر مطيع بن إلياس الذي عاش في عهد الخليفة المهدي لاقى مثل هذا المصير، وقد اعترفت ابنته عندما حقق معها الخليفة هارون الرشيد بأنها تعلمت نظريات المانوية وقرأت كتابهم الديني^(٣)، ومن هذا يتضح أن المانوية كسبت أتباعاً حتى بين المسلمين من العرب الخالص، ولا شك في أنها كانت شائعة جداً بين المسلمين من غير العرب. ويؤكد مؤلف ثقة قديم جداً^(٤) أن أسرة البرامكة المشهورة

(١) الذهبي: كتف العرب وابن الأثير ج ٦ ص ٤١ و ٣٩ و ٥٣ وتوجد عبارات المهمة الخاصة بهذا الموضوع في ص ٧٢ من كتف ابن الأثير ج ٧.

(٢) الأعلام ج ٣ ص ١٢١ (٣) الأعلام ج ١٢ ص ٨٩

(٤) مؤلف المبررات [كان الروم مستعرباً في بلاد العرب الجبلية الوثنية نظر

D.H. müller hungarische alterthümer im k.k. Museum Wien

أما مدعي هذه المجموعة الاستناد مرجعيات — خدائش

ما عدا أحد أفرادها كانت تعتنق المانوية حقيقة^(١)، بل إن المؤلف نفسه يذكر أن الخليفة المأمون نفسه زنديق، على أن هذا الأمر يجب أن يؤخذ على أنه لم يكن متدينا كل التدين ويؤيد صاحب الفهرست في هذا آخرون، ويبدو بوضوح عدم ميل المأمون إلى اقتفاء آثار أبيه فيما يختص بالأساليب العدائية ضد المانوية من الحادثة التالية: فقد أرسل المأمون لرئيس المانوية في الري واسمه يزدان بخت يدعو للحضور لمناظرة العلماء المسلمين، ويقال إن يزدان بخت غلب في المناظرة وأن المأمون دعاه عندئذ للدخول في الإسلام، ومع أنه رفض أن يخرج عن دينه فإن المأمون شمله برعايته النامة^(٢)، ومن الواضح جدا أن التيار في عهد المأمون كان في غير مصلحة الإسلام الصحيح وأن الخليفة الذي كان يعطف على الفرس لم يكن متعصبا للدين بأي حال. وقد كان اعتناق الآراء الخارجية على الدين هو الأسلوب الشائع في ذلك الوقت، وقد أرسل شاعر عاش في أيام المهدي ولحق أيام المأمون لأحد أصدقائه واسمه زياد وكان قد تظاهر بالزندقة التي كانت تعتبر في ذلك الوقت علامة على الثقافة والفن الآيات الآتية:

يا ابن زياد يا أبا جعفر أظهرت ديننا غير ما تخفي
مزندق الظاهر باللفظ في باطن إسلام فتى عف
لست بزندق ولكننا أردت أن نوحى بالظرف^(٣)

(١) هذه الأسرة المديونية التي كان لها نظام الأول في دولة الخلفاء، ربما كانت بلا كانت من أصل فارسي أنت من بلغ حيث كان جدهم رئيس معبد بودا في نوبهار Naubahar.
(٢) الفهرست ص ٣٣٨. تعتبر كثير من الحوادث إذ عدا أن أم المأمون فارسية
انظر عارف فوردت في كتاب الزمان، ص ٣٥٠ De Goeje Frag. hist. arab. vol. 1 p.
(٣) الأغاني ج ١٧ ص ١٥. الترجمة

ولكن الماثوية كسبت فيما بعد أتباعا في بلاط الخليفة كما يدل على ذلك أمر أفشين بحسب المحتشم الكبير^(١)، إذ يتضح لنا جيدا من الوصف الذي بلغنا عن مصرعه أنه كان يعتق مبادئ ما في التي كانت منتشرة انتشارا كبيرا في شمال فارس وفي الأراضي الواقعة على سيحون التي كان منها أفشين إذ أنه كان من ولاية أسروشة. وليس هناك ما يدعونا إلى الاعتقاد بأن الأمور تغيرت في بلاط الخليفة بموت الأفشين، فإنه حتى بعد موته ظل المحاسيب الأتراك والفارس ومعظمهم ممن كانوا عبيدا في الأصل وأصبحوا أحرارا أخيرا فقط يتولون أعلى مناصب الدولة ويحركون سياسة بلاط بغداد ويشرفون عليها. والخليفة أن مظاهرهم الحسنة هي وحدها التي كانت تبلغ بهم إلى مراكز الامتياز والاهمية في أغلب الأحيان لأن عادة عشق الأولاد للقبيلة التي كان العربي في بادئ الأمر غريبا عنها بدأت على الأرجح تظهر ظورا فاضحا في وقت واحد مع ازدياد النفوذ الفارسي ومن وجهة نظر مؤرخ الحضارة لا يمكن إهمال هذا الجانب القبيح من صورة الأخلاق الشرقية، ولكن ليس هنا مجال البحث بشكل أدق لأن مهمتنا تتعلق قبل كل شيء بالآثار التي خلفتها الأفكار الدينية الأجنبية في الإسلام، ونحن نحذف مؤلفات الشعراء المعاصرين أعظم دليل وأثمن شهادة عن هذا الانحلال المظيع الذي كان يمزج الشرق بالوقاحة الدينية مزجا تاما والذي لا بد أنه كان

(١) انظر من خطوط الأفشين Weil, Gesch. d. Chalifen vol. II p. 326 وابن خلدون — تاريخ العالم ج ٣ ص ٢٦١ طبعة القاهرة وابن الأثير ج ٦ ص ٣٩٢ [يذكر سبط بن الحميري أن اسم الأفشين الحنظلي حنظل بن كوس وأن أحكام أسروشة وهي ولاية فيما وراء النهر كانوا يقولون بلع أفشين كما كان ملك فارس يلقب بكسري وملك الروم قيسر — ابن خلدون ج ١ ص ٢٢٢ حاشي ٩ خلدون]

شائعا في الطبقة العليا في بغداد . وإن أبا نواس الداعر المحظوظ والهجاء
الجسور الذي لا يوجد في نظره شيء له قدمية أو حرمة هو بصفة خاصة
الذي يكشف لنا عن فساد هذه الفترة الخلق ، حين تدفقت زوارة آسيا وإفريقية ،
وايست هي وحدها فحسب ، بل وعند ما بدت أيضا ردائل ذلك الجزء من
العالم بكل وقاحة في بلاط الخليفة . وفي ذلك الوقت لم يكن في الامكان
التحدث عن المشاعر الدينية الحقيقية ، وكان الناس يهرأون بكل شيء -
وبشكل وفح حقا - طالما كانوا لا يشيرون الشك في تبعيتهم لطائفة غير
إسلامية ، وكان في استطاعتهم أن يشكوا في الاسلام ولكن يجب عليهم
ألا يعتفوا ديناً آخر . وهذا أبو نواس يشهد بدون أي اكتراث (١) :

رأيت المسجد الجامع	قاعة	إيليس
بناء الله والطالع	نجم غير منحوس	
به حلت ظباء الأنس	في أفصح مانوس	
إذا راحوا على العشا	فأهل الضر والبوس	
فكم في الصحن من قلب	كليم الجرح مخلوس (٢)	

وقد فقد الاسلام الأصلي على ما نرى نزعة الإستقلالية باتصاله بالنظم
الدينية الأجنبية . وهو لم يصبح أكثر اعتدالا بل إن الطبقات الحاكمة هي
التي أصبحت أكثر تسامحا ، وقد اختفت نزعة العرب القديمة الخاصة بكرامية
كل ما هو أجنبي بسبب تغلب النفوذ الفارسي ، ووصلت إلى العرب كنوز

(١) ديوان أبي نواس طبعة القاهرة من ٢٤٩ . المترجم

(٢) ابن خلكان ج ١ ص ٣٩١ . عن أبي أيوب المرباط وعلاقة بالذئب الفخري

من ٢٠٧ . عن الربيع بن يونس وزير المنصور . الفخري من ٢١٠ . وتوجد قصة بحية
مذكورة في De Goeje Frag. hist arab p. 104 خدائش مخلوس : ملوب

الأدب اليوناني عن طريق السورين والمسيحيين ، ونشأت بغتة بين جميع رجال النشاط والفكر نزعة قوية لدراسة الأول ، أي كتاب اليونان ، ويقول مؤلف عاش في زمن المأمون ^(١) ، ولولا ما أودعت لنا الأول في كتبها ، وخلدت من عجيب حكمتها ودونت من أنواع سيرها ، حتى شاهدنا بها ما غاب عنا ، وفتحنا بها كل مستغلق كان علينا فجمعنا إلى قليلنا كثيرهم ، وأدركنا ما لم نكن ندركه إلا بهم ، لما حسن حفظنا من الحكمة ، وانضعف سبيلنا إلى المعرفة ، ولو لجأنا إلى قدر قوتنا ومبلغ خواطرنا ومنتهى تجاربنا لما تدركه حواسنا وتشاهده نفوسنا ، انقلت المعرفة ، وسقطت الهمة ، وارتفعت العزيمة ، وعاد الرأي عقيما والخطر فاسدا ، ولكل الحد ، وتبلد العقل . وأكثر من كتبهم نفعا وأشرف منها خطراً وأحسن موقفا كتب الله تعالى التي فيها الهدى والرحمة والأخبار عن كل حكمة وتعريف كل سيرة وحسنة ، ومن دراسة الأول ، التي أنت بكثير من الأفكار الجديدة والآراء إلى أفق المسلمين الفكري نشأت المدارس الفلسفية العربية التي سرعان ما اتجهت اتجاهها صوفيا خفيا بينما أخذ الإسلام السني يعمل شيئا فشيئا على إقامة نظام كلامي ثابت مستقل . وقد قامت دراسات العرب الفلسفية قبل كل شيء على أرسطو . وعن طريق العرب توصلت أوروبا في العصور الوسطى إلى كتابات الفيلسوف الاستاجيري العظيم ^(٢) . كما هو معروف . ورغم هذا فإن الفلسفة الأفلاطونية وعلى الأخص في نوبها الأفلاطونية الحديث كسبت أيضا أنبعا من العرب ، ومنها قامت بينهم مدرسة فلسفية خاصة أهملت للأسف حتى

(١) الجاحظ : كتاب الحيوان (كتاب الحيوان) - ١ من ٢٢ - ٢٢ - طبعة مصر

سنة ١٣٢٣ هـ . الترجمة

(٢) هو أرسطو وهو هنا يخطئ إلى مسقط رأسه . الترجمة

الآن ، ولكن لا يمكن إهمالها هنا لأنها يادخلها أفكاراً دينية أجنبية في نظامها ساهمت إلى حد بعيد في تكوين آخر شكل اتخذ الإسلام بتأثير مذهب التصوف .

وتعرف هذه المدرسة الأفلاطونية بين الشرقيين باسم *الأشراقية* (١) ، وأشهر أبطالها وأكثرهم نفوذاً والذي وصل إلينا جزء من مؤلفاته هو *السروردي* ، وقد تسج من مبادئ الأفلاطونية الحديثة مستمينا بنظرية النور أو الناق وهو من مبادئ المجوسية أو على ما يحتمل من مبادئ المانوية ففكرة عالمية مبتكرة خيالية ، وقد انتشرت تعاليمه التي نسبت نسبياً تماماً في الجهات الآسيوية القريبة انتشاراً عظيماً في الهند حيث كان يعتنقها منذ قرنين عدد كبير من الأتباع ويعتبرون النور صورة الخلق الأول ويسمونه إلى نور صافي تام ليس به أقل ظل أو ظلية ونور غير صافي يشوبه الظلام من بعض نواحيه .

ونحن لا نربط بدون مبرر بين اسم *السروردي* وبين آخر تغيير كبير اعترض الإسلام نتيجة لتأثيرات الأفكار الدينية الأجنبية وظهر بشكل التصوف . ونحن إذا نظرنا بعين الاعتبار إلى الغموض الذي كان يحيط بشأه التصوف حتى وقت متأخر جداً لو جئنا أن نأخذ بعض الملاحظات عن هذا الموضوع لا يخلو من فائدة . والذي أريد أن أبينه هو أن التصوف الحقيقي كما يبدو في نظم الدراويش المختلفة التي أميز تميزاً شديداً بينها وبين حركة التعبد البسيطة التي

(١) قابل *Gesch. der herrsch. Ideen, Dabistan p. 202* وكثبان الحيوان ص ٩٥ وما يليها ولا شك في أن فكرة النور الصافي وغير الصافي من أصل مانوي (انظر ابن خلدون ج ١ ص ١٥٣ وما يليها و *Dugat, hist. des philosophes p. 180*) ولذلك من أصل كلمة سوف واستعملها القديس *Z.D. M.G. XLVIII, P. 45* حديثاً .

ظهرت في المسيحية الأولى بل وفي الاسلام الأول ، يرجع أصله إلى مدرسة
الفلسفة الهندية المعروفة باسم مدرسة الفدنته (Vedanta) بصفة خاصة (١) .
والدليل الذي أقدمه يقوم على البحث والتقصي ويكشف عن حلقة
جديدة في سلسلة العوامل التي توفق وتوحد الانسجام بين نظم
الثقافة الشرقية المختلفة المتناثرة في الظاهر . ولكي أكون دقيقا كل الدقة
سأتبع الطريق الذي سلكته في دراساتي بدون تغيير ، فإنه بنمو نزعات
الاقتان والهيام نشأت في الاسلام طوائف عديدة من الدراويش . وكان
لكل طائفة من هؤلاء الدراويش قواعدها السرية وأساليبها الخاصة بها التي
توضح للبستنيين فقط والتي كانت تتعلق بإيجاد الهيام الصوفي بصفة خاصة ،
ففي طائفة من طوائف الدراويش كان يصحب التفكير المستمر في حجرة
منفردة مظلمة صوم شديد وتعذيب ، وفي طائفة أخرى كانت تنشد الأوراد
حتى تغيب الحواس نتيجة للاجهد وتظهر الأشباح ، وفي طائفة ثالثة كانت
تتزوج بالاصوات الموسيقية وإثبات التراتيل الرقصات وحركات الجسم . على
أن الموجود من المعلومات المحققة عن هذه القواعد السرية الخاصة بالطوائف
المختلفة قليل جدا ، والملاحظ في جميع الأدب الصوفي الذي تجمع بدرجة
كبيرة حول هذه القواعد والأساليب السرية هو التكنم الظاهر .
ومن حسن حظي أني توصلت إلى مخطوط يشمل قواعد طائفة النقشبندية
ويبين بدقة كيف يكون القيام بالتمرين الروحي طبقا لقواعد هذه الطائفة
وتأديته بقصد إيجاد الهيام في الدراويش ونمكيته بذلك من الانهماك في
التفكير في العالم الروحي .

(١) عم أتباع الفيدا أو الويدا كتاب الخنود . واجمع تعليق ١٥ من تعليقات المترجم

وإني ذاكر هنا هذه العبارة التي موضوعها الذكر وهو الورد العام الذي يعتقد الدراويش النقشبندية أنهم يبلغون به أعظم هزات وجفوات الهيام ، فحبل القلب المضغة تحت ثدى اليسار ، والروح مثلها في اليمين ، والسرفى يسار الصدر ، والحقى في يمينه^(١) ، والأخفى في وسطه^(٢) ، والنفس في الدماغ والعناصر تندرج فيها ، وكل من المحال محل الذكر على الترتيب ، فكيفية ذكر اسم الذات بالقلب أن يلتصق اللسان بسقف الحلق ، وينطلق النفس على حاله^(٣) ، والأسنان على الأسنان ، ويتخيل في القلب لفظة الجلالة بمعناها ، وهو ذاته تعالى الصرفة البحت ، كما هو عليه مفهوم الإيمان به تعالى ، فليستمر على ذلك من غير انقطاع ، وأن يتكلم باللسان عند الحاجة فلا ينقطع خياله ، فانه مدخل لما وراء هذه القوى الوهبانية ، عند رسوخ القلب بالمذكور ونسيان ماسواه ، فإن حقيقة ذكر الشيء نسيان ما دونه ، فإذا دام الذكر دام النسيان ، وإذا ارتسح يحدث له تكلف باخطار الغير (و) لم يخطر (ثم) انقلب ذكره إلى الروح ثم إلى السر ثم إلى الحقى ثم إلى الأخفى ثم إلى النفس ، فكذلك الرسوخ لما بعد القلب من اللطائف على الترتيب المذكور ، فإذا ارتسح الذكر في لطيفة النفس حصل سلطان الذكر ، بأن يعم على جميع الإنسان بل على جميع الآفاق أيضاً ، (ثم) يتلقن بالنفس والإتبات بكلمة لا إله إلا الله ، وكيفيته أن يلتصق اللسان كالأول ، ويحبس النفس تحت

(١) السر طبقة الصورية جزء من الجسم الأنسانى والبعض وصفوه بين القلب والروح وآخر وصف الروح Sprenger, Diet. of Technical terms p. 653. خداجش

(٢) لم يعمر البعض بين الحقى والأخفى Sprenger p. 542. خداجش

(٣) معنى هذا أن موضع الذكر في الدورة المذكورة يتحول إلى أجزاء من الجسم الأنسانى

ترداد خفاء شيئاً شيئاً خداجش

السرة ، ويتخيل منها لا (١) إلى منتهى الدماغ ، ومنه إله إلى السكتف الأيمن ،
ومنه إله إلى القلب ، فيحيط على محال اللطائف كلها ، ويلاحظ معناها ،
بأن لا مقصود إلا ذات الله ، فإن نفي المقصودية أبلغ ، لأن كل معبود
مقصود وإن لم ينعكس ، وفي آخرها محمد رسول الله ، ويريد به التقيد بالاتباع
ويكررها على قدر قوة النفس ، ويطلقه من الفم على الوتر ، ويقول : اللهم
أنت مقصودي ، ورضاك مطلوبي ، كما يتخيل بعد كل تهلية ، فإذا استراح
الذاكر يشرع في نفس آخر ، لكن يراعى ما بين النفسين ، بأن لا يغفل قلبه
بل يبقى التخيل على حاله لئلا يخل الاستمرار ، فإذا انتهى العدد إلى أحد
وعشرين تظهر النتيجة وهي نسبتهم من الذهول والاستهلاك (٢) ، وإن لم
نظمر فيما وقع من الخلاف في الآداب ، فليستأنف وليطابق القول والفعل
مضمون الذكر عملاً واعتقاداً واتباعاً ، فإن المقصودية فيما سواه إذا كانت
باقية ، أو خلاف الاتباع في شيء ، إذا كان ثابتاً في الواقع لزم الكذب فليس
بصادق ، ولا حصر في العدد ، فإذا جاهد فيه حق الجهد ، وانتفى المتنى ،
وثبت المأثبات ، وظهرت النتيجة ، تصح له المراقبة ، وهي أن يلزم القلب
معنى اسم الذات ، على مفهوم الإيمان ، على طريق الاستغراق والإستهلاك
بحيث لا ينفك عنه ، فإذا انتهى أمره إلى انتفاء العلم مطلقاً (و) حصل له
مبادئ الفناء ، يسوغ له الذكر اللساني بلا إله إلا الله ، مع التدبر الحقيقي ، وأقله
خمسة آلاف في الملوك ، وبحصول الفناء التام حصلت له أول درجة الولاية

(١) من المحتمل أن يكون عليه أن يفكر في الحروف العربية ذاتها : وفي حالة الله فقط
عليه أن يفكر في الكلمة ومعناها خدائش

(٢) يبدو أن هذه الكلمات بحرفة ، خدائش (ليس هناك تحريف فيها يبدو ، المرجو)

الصغرى ، وبقي ذلك بالله تعالى ، (١)

ويتضح لنا من هذه الفقرة التي تمدنا بوصف جيد إلى حد ما لأسلوب المتصوفة العرب والفرس أن هناك شرطا أساسيا لتأدية الذكر ، وهو حجب هواء النفس بشكل خاص ، وعلى ما يقال تحت السرة في الحقيقة ثم تلاوة صبغة الذكر عدداً معيناً من المرات في نفس واحد (٢) ، ثم إضافة الجزء الثاني من العقيدة الإسلامية الذي يشمل اسم الرسول حين يصل المبتدئ إلى عدد غير متساوي ، وهناك ظاهرة أخرى تسترعى انتباهنا وهي أن النفس يجب أن يوجه نحو جزء خاص من الجسم ، وهي استحالة طبيعية يمكن أن يصدقها المتحمسون من أمثال هؤلاء المتصوفة الشرقيين فقط ، ومع ذلك فإنه كان في الاستطاعة تعليق أهمية قليلة على هذه الأفكار الخاصة التي تسترعى انتباهنا في أصول تعاليم الدراويش النقشبندية لو أنها كانت توجد عندهم وحدهم ولا توجد عند الطوائف الأخرى ، ولكننا نلاحظ القواعد نفسها الخاصة بالتحكم في النفس عند طائفة الدراويش القادرية وهي أقدم من طائفة النقشبندية بحوالي عدة قرون ، فلا تحة الدراويش القادرية تقرر أنه في أثناء الذكر يجب على الشخص القائم بالذكر أن يعد بيديه كل أثر للتفكير الخارجي ويتحكم في النفس حتى تنبئ الحواس الداخلية (٣) ويتضح لنا من عدة عبارات في كتب شرقية أن هؤلاء المتصوفة كانوا يعتقدون أن التحكم في النفس بطريقة

(١) توجد قواعد الجارية عند النقشبندية عن الذكر في مختصر الولاية للسرقتدي « مات سنة ٧٩٠ هـ » مخطوطة بناه أنا مدين في ترجمة هذه الفقرة للاستاذ مرحليوت . خداعشي « انظر ملاحق النسخة الألمانية ، المرفجيم »

(٢) يتضح من الفقرة المذكورة أعلاه أن هذا غير صحيح . خداعشي

(٣) قابل بورفني . Mollat shah etle spiritu alisme oriental (Journ . asiat. 1889)

صناعية يوجد قوى غير طبيعية ويعتبر وقاية من الأخطار على اختلاف أنواعها حتى من الموت نفسه (١) وتوجد في نفائس الفنون (٢) ذلك الكتاب الكبير المتعدد الموضوعات أحسن المعلومات عن هذا الموضوع وإني ذاكر هنا العبارة الآتية (٣) :

الفصلان التاسع والعاشر - علوم النفس والتصور . والاول يتناول الكلام على حركات النفس وعلاماتها والثاني على حصر التصور وطريقة التصرف فيه . والهنود يقدرون هذين العالين تقديراً كبيراً ، وعندما يصل شخص إلى درجة السكّال فيهما يسمونه جوكي ويعبدونه من بين الأرواح المقدسة . وهم يقولون إن واضع هذين العالين هو كاماك ديو ، ويسمون السكّانات الروحية ديو ، ويؤكدون أن كاماك لا يزال حياً يعيش في كهف في مدينة كامرو ، ويحجون إلى هذا الكهف سعياً وراء مصالحهم بل ويؤكد بعضهم أنهم رأوه فعلاً ، ويرسل ملك تلك الجهات كل يوم إلى هذا الكهف طاماماً شياً وروائح فاحرة فتوضع عند مدخله ثم تختفي من هناك في الحال . وهذان العالان مشروحان شرحاً وافياً في كتاب كامرو وهجاسكا الذي له قيمة كبيرة عندهم ، وكل علم من هذين العالين سيبحث هنا في فصل خاص :

١ - عن علم النفس : أعلم أن النفس تأتي تارة من الجانب الأيمن وتارة من الجانب الأيسر كما أنه يأتي من الجانبين في وقت واحد . وهم يربطون الجانب الأيمن بالشمس والأيسر بالقمر ويؤكدون أيضاً أنه في مدى أربع وعشرين ساعة يحدث النفس ٢١٦٠ مرة بمعدل ٩٠٠ مرة تقريباً في كل

(١) قابل بالخطوطة التي في حوزة بون كزيمر (٢) يعتمد أن يكون مؤلف هذا الكتاب

هو محمود آمل الذي مات سنة ٧٥٣ هـ

(٣) راجع الأصل الفارسي في ملاحق النسخة الألمانية . المترجم

ساعة ، ولا يحدث التنفس بمعدل ٩٠٠ مرة أو أكثر أو أقل في الساعة الواحدة في أوقات قليلة . وهم يقولون إنه في أغلب الأحيان يحدث التنفس ١٦٠٠ مرة في الساعة وأن النفس يأتي كل ساعتين من مكان مختلف . وليس من غير الأمور العادية أن يأتي النفس يومين أو ثلاثة من المكان نفسه . وهناك بعض الجوكة يتنفسون مرتين فقط في مدى أربع وعشرين ساعة مرة في الصباح ومرة في المساء ويؤكدون أنه إذا كان من الممكن وقف التنفس إلى هذا الحد أي لمدة نصف يوم فإنه من الممكن أيضا وقفه لمدة ستة شهور . وهم يظنون أنه إذا نجح الإنسان في وقف نفسه إلى ذلك الحد فإن ذلك يكون أحسن وسيلة لحفظ الحياة وتحمي المرض وقيل السعادة ، وهذا الخبر عن معتقدات الهنود الخرافية فيما يتعلق بوقف التنفس يؤيده مصدر آخر ، إذ يقال في كتاب دبستان عن الجوكة الهنود : - ، ولو وقف النفس عندهم أهمية كبيرة على نحو ما كان يفعل عند الفرس أزدهوشك وملوكهم . ، (١) . ولو أننا سرنا في أبحاثنا إلى أبعد من هذا لوجدنا الفكرة نفسها فيما يتعلق بوقف النفس ترد في كتاب من كتب مدرسة الفدانتة وهو ، the Vedanta-Sara ، (٢) ، وفيه توجد الأنفاس مرتبة حسب أجزاء الجسم التي ترد منها . وهذا الترتيب يذكرنا بشدة بالجزء من تعاليم الدراويش الهندية الذي يندرج تحت عنوان وقف النفس والذكر وحالة التفكير (المراقبة عند المتصوفة العرب والفرس) ، وهو يذكر بين الأشياء الأخرى الحالة الخاصة التي يكون الشخص جالسا فيها أثناء

(١) Dabistan Eng. tr. vol II, p. 130 قال أيضا vol. I, pp. 79, 111, 118

Vol II, pp. 137-8,

Poëy vedanta .Sara in the sitzungsberichten der Wiener (٢)

Akademie LX 111, 18 69

تفكره ثم وقف النفس الخ . (١١) وفضلا عن ذلك نجد في هذا الكتاب مذكوراً
 تمر بنا روحياً يتألف من تكرر أصيعة خاصة بكثرة (مثل tatwam asi ومعناها
 يا من) ثم نجد فيه أمراً يشبه شيئاً كبيراً ذكر المديوش ويربط ارتباطاً
 شديداً بأوراد الدراویش بوجود فكرة وقف النفس . وفضلا عن ذلك
 فنحن نلاحظ في مدرسة القدته أفكاراً وتعبيرات توجد حتى بين المتصوفة
 الفرس المتأخرين ، فمثلاً في مله شاه Mallah Shah نعثر على التعبير الآتي
 : حلت عقدة القلب ، ومعناها أن التليذ اطلع على خفايا التصوف وبدأ
 يشاهد الخيالات ، وتوجد العبارة ذاتها في كتب القدته مثل كتاب قدته سره
 The Vedanta Sara حيث يذكر : انشقت عقدة القلب . ومعناها زالت
 جميع الشكوك واطمأن الحال . وهناك تعبير يتكرر عند مدرسة القدته وهو
 : إن من يعرف برهما الأعلى يصبح هو نفسه برهما فيتغلب على الألم ويتعدى
 مرحلة ارتكاب الجرائم ويخلو من عقدة القلب (أى من الجهل والخداع) .
 وهذا التشابه الظاهري بين النظامين نظام القدته ونظام التصوف العربي
 والدارسى يؤكد أنه أيضاً التشابه الداخلى العظيم بينهما ، فكلاهما يتبعان مذهب
 وحدة الوجود . وموضوعهما اتحاد الإنسان بالله أى برهما . ونحن عندما نرى
 أن هذا النظام الخاص من الفلسفة نشأ بين الهنود في زمن متقدم جداً وأن
 سنكره شريه Sankara Charya ، مؤسس الفرع الأصغر من مدرسة القدته
 عاش في القرن الثامن الميلادى نضطر أن نعتبر أن نشأة ذلك التصوف

(١١) فإن الرسالة الصوفية لعزيز بن محمد السبى ، وأسلوب طريقة للجلوس طفا للفكرة
 الهندية هي الجلوس على شكل المائوس أى مكثف الأرجل .

الإسلامى الذى ظهر بعد ذلك بكثير والذى يشبه هذا التشابه الظاهرى والباطنى
تعاليم مدرسة القدنته إلى مؤثرات هندية .

ونحن فى هذا نستمد دليلاً جديداً على التغير الكبير الذى اعترى الإسلام
رغم جموده (كذا) بتأثير النظم الدينية الأجنبية والنظم الفلسفية الأجنبية .
وهناك ظاهرة عجيبة حقاً وهى أنه مثلاً نلاحظ أثر البوذية فى أيام الإسلام
الأولى كذلك تبدو بوضوح آثار الفلسفة البوذية فى تطوراته الأخيرة ، وقد
غيرت الأفكار البوذية إلى حد ما ذلك التصوف الإسلامى الذى ينبع من
مدرسة القدنته .

والفكرة العالمية عن وحدة الوجود ظاهرة معروفة لمدرسة القدنته
والبوذية والأدريّة المسيحية ، ومن هذا وحده لا نستطيع أن نقرر أى درجة
من التحديد رأياً فيها يختص بالمصدر الذى أخذت عنه الفكرة العالمية عن وحدة
الوجود التى نجدتها فى الصوف وفى تعاليم المتصوفة فى الإسلام . على أنه
توجد أفكار أخرى من أصل بوذى مسلم به . ونحن نلاحظ بين المتصوفة
المؤخرين نظرية لا خلاف فى أنها بوذية وهى أن المتصوف وهو غارق فى
الهبام الصوفى وأعق حالات التفكير يرى أضواء ملونة مختلفة تتابع بنظام
خاص ، وهذه الظاهرة تختفى فقط عندما يبلغ آخر مرتبة من مراتب السمو
وهى التى تعرف عندهم باسم العالم الذى لا لون له (عالم بيرنكي)^(١) . وعند
البوذيين أسمى حالة من حالات التدريب على التصوف هى حالة بوذا أى الرجل
المتحول إلى إله ، والمرتبة التالية هى مرتبة ذيانه Dhyana (التفكير والمراقبة)
وهى أبعد نقطة لا يستطيع التفكير أن يندداها وعندما يجرّد العالم عن جميع

(١) الظم ورقنى عن mollah shah فى . 1869 . Journal asiati que

الأشكال ، ويوصف العالمان الثاني والثالث بأنهما مقر للشكل واللون . ولا تقل عن هذه فكرة القوي العجيبة التي تضي على الزهاد الجوكية ، وهم بوذيون في الأصل ثم نقلوا إلى الاسلام من البوذية على ما يظهر ^(١) . ولا نزاع في أن نظرية الاعتراف التي أدخلت إلى بعض طوائف الدراويش من الأصل نفسه أيضا ^(٢) . ونظراً للحقائق التي استشهدنا بها يجب التسليم بأن النظام الفلسفي الفارسي والعربي المعروف باسم التصوف من أصل هندي . على أنه لا يمكن الشك بصفة جدية في أن أفكاراً أدريّة مسيحية بل وماتوية كثيرة قد تسربت إليه . ويرجع أصل التصوف العربي الأول المعروف بنزعته الصادقة إلى الزهد إلى المسيحية إلى حد كبير ، ولكن التصوف المتأخر في الزمن الذي لا يراعى إلى حد ما العقائد الإسلامية بل ويعتبر إلحاداً بشمول على العكس من ذلك آراء الأفلاطونية الحديثة وكثيراً من العناصر الهندية .

وهكذا نستطيع أن نقرر بدرجة من التحديد التغييرات المختلفة التي أعترت الإسلام بتأثير الأفكار الأجنبية : فالمسيحية أولاً أدت إلى نمو عناصر الزهد ووضعت أساس علوم الدين في الإسلام ودراسات المدارس الإسلامية التي نمت فيها بعد نمو كبير . وكانت الماتوية التي تمتعت بأيام من العز الشامل في عهد المأمون عامل هدم خالص ، إذ أنها أوجدت وتعمدت الاستهتار والإلحاد

Lassen, Indis che altertumskunde vol. III pp. 387 ff Kaeuffur (١)

Kaeuffur, Gesch. von ostasien . vol . II p . 537

Journal asiatique . 1867 april . may . p . 275 note 1 قرون بما في

Browne, lit . hist . of persia . pp. 418 (أصل الصوفية مشروح في كتاب

« خدائهم » et saq .

Gesch . d. hersch . Ideen p. 256. (٢)

الديني بين المسلمين إلى حد أن لفظ الزنديق أصبح مرادفاً لحر التفكير والكافر وقد دخلت فكرة المسيح إلى الإسلام في أيامه الأولى من اليهودية ولعبت دوراً هاماً بين الشيعة . ومن الواضح أن فكرة العصر الآتي أي الألف عام التي سيملك فيها المسيح على الأرض ونظرية البعث تمت على العكس من ذلك إلى المسيحية . وقد أنتجت هذه التأثيرات الدينية حركة فكرية حرة وأبفظت بين المسلمين الرغبة في دراسة الثقافة الأجنبية حتى أنه في فترة قصيرة جداً أصبحت كثير من مؤلفات المفكرين الأغريق في متناول العرب بفضل الكتب المترجمة إلى العربية .

وقد أصبحت فلسفة أرسطو عوناً لعلم الكلام في الإسلام لا يستغنى عنه . ومن جهة أخرى عرفت كتابات ، الأولين ، العرب بمؤلفات المدرسة الأفلاطونية وعلى الأخص في شكلها الأفلاطوني الحديث ، وبأثيرها تكونت مدرسة جديدة أصبحت منافسة لفلسفة أرسطو واثبت أنها خطيرة على الإسلام السني بقدر ما كانت فلسفة أرسطو في مصلحته ، وهذه المدرسة الفلسفية التي كان أتباعها يلقبون ، بالأشراقية ، وجدت في السهروردي الذي جعل له مونه المحزون صبغاً بعيداً أعظم بطل لها .

وقد أدخلت البوذية ونظريات مدرسة القديس فسكرة وحدة الوجود التي كانت لها شهرة زائدة دائماً في الأقاليم الشرقية بصفة خاصة وهي الهند وفارس بل وآسيا الصغرى وأوجدت عدداً من طوائف الدراويش . وعلى ذلك فإن الإسلام طبقاً لقانون التاريخ المعالمى تغير في مدى اثني عشر قرناً تغيراً لا يقل عن التغير الذي اعترى الديانات الكبرى الأخرى وليس هناك أثر لظاهرة عدم التغير التي يرى الكثيرون خطأ أنها الظاهرة التي يمتاز بها المجتمع الشرقي .

ولكن كما أن المسيحية تركت أثراً عميقاً في بادىء الأمر ، يجب الآن كذلك وظلال المساء تتمايل حول الإسلام أن يعرض هذا الدين للمؤثرات المسيحية من جميع الجهات ، تلك المؤثرات التي تأتي إليه بشمار الحضارة الأوروبية وتنبه لإصلاحات أوسع مدى وأكثر أهمية من جميع الإصلاحات التي اعترته حتى الآن . وقد يكون من الخطأ الفاضح الزعم بأن إدخال مثل تلك الإصلاحات يمكن أن يحطم دين القرآن ، فهو والحق يقال أثبت وأرسخ في قلوب الناس من هذا . والأمل كبير في أن يخرج من هذا الصراع أكثر قوة وأشد طهارة وصفاء .

وكما ازدادت القوة الدافعة للسلم إلى أن يتعلم كيف يهيئ نفسه لحاجات الزمن ويتعاملها بحق عن الأوروبيين الذين لم يعد ينكر الاعتراف بتفوقهم الكبير كلما زاد اقتناعه بالسير في الطريق الصحيح طريق الحياة العملية التي أبعدته عنها التخيلات الخرافية والصوفية والتأملات الدينية .

ملاحق الكتاب

ملاحق رقم (١)

يبدو ان كريمر مخطئ. في قوله ان عمر الاول أصدر أمراً للعرب بمنعهم من تملك الأرض أو العمل في الزراعة ، ويقول ولهاوزن في كتابه *Das Arabische Reich und Sein Sturz* ، إنه لم يحدث أبداً أن صدر أمر عام بمنع العرب من تملك الأرض في الولايات ، تخلفاء النبي بما فيهم أبو بكر وعمر كانوا مثل النبي يتخلصون من أراضي الدولة ويمنحون منها قطائع للسليين المستحقين والبارزين لا بصفة إقطاعات فحسب بل بصفة أملاك خاصة أيضاً وكان من أثر ذلك أن جمع على وطلحة والزبير ثروة كبيرة (قابل ابن خلدون — المقدمة ج ١ ص ٤١٦) ، وحتى عهد عمر كان العرب مشغولين جداً بأمر الفتوحات عن أن يفكروا في حرفة الزراعة السلية ولذلك فإن ولهاوزن يرى من الصعب أن تكون الحكومة في عهد الخليفة الثاني قد احتاجت إلى اتخاذ مثل هذا الإجراء ، أو من الصعب حتى إذا كان العرب على أي حال قد اتجهوا نحو الزراعة عندئذ أن تكون لمثل هذا الإجراء آثاره السيئة (ص ١٧٢) .

ويرجع الفضل في وجود مؤلف يحيى بن آدم القيم عن الخراج في أيدينا الآن إلى جوينبيل Joynboll ، وهو من أقدم الكتاب العرب الذين كتبوا في هذا الموضوع كما أنه المرجع الذي استقى منه الذهبي والنووي وابن قتيبة وابن الأثير وياقوت وغيرهم ، وقد مات في القرن الثاني للهجرة ، ويقال إن موته حدث سنة ٢٠٣ هـ .

✓ الغنيمة هي ما استولى عليه المسلمون في الحرب الفعلية، والتي هو ما حصل عليه المسلمون بالمعاهدات.

وتشمل الغنيمة كل ما يستولون عليه قل أو كثر حتى ولو كان إمرة ما عدا الأرض لأن الأرض من حق الإمام. وقد يوزعها إلى خمسة أجزاء. ويعطى أربعة أخماس للذين اشتركوا في القتال إذا رأى ذلك مناسباً أو قد يتركها مثل التي لمصلحة الجماعة الإسلامية كلها إذا رأى ذلك كما فصل عمر بالسواد (ص ٤ يحيى بن آدم) ويظهر من هذه العبارة أنه فيما يختص بالأرض التي تكسب في الحرب الفعلية، يستطيع الخليفة طبقاً لرايه المطلق أن يحتفظ بها لمصلحة الجماعة الإسلامية كلها أو يقسم أربعة أخماسها بين الجند الذين اشتركوا في الحرب. والحقيقة فيما يختص بالنقود (وهي الأرض التي تؤخذ نتيجة لمعاهدات أو تسليم - الأرض التي لم تقع من أجلها حرب فعلية) أنها كانت دائماً تبقى لمصلحة الجماعة الإسلامية كلها. ومع ذلك فإنه حتى تلك الأراضي التي كانت تقع للجنود بصفة غنيمة من غنائم الحرب كانت لا تصح أبداً ملكاً لهم. أو كان يندر جداً أن تعطى لهم، إذ كان يسمح ببقائها في ملك أصحابها الأصليين بقصد راحتهم، وكانوا يستمرون في امتلاكها في مقابلة دفع ضريبة كانت تجمعها الدولة وتوزعها كل سنة بصفة مرتبات للجند. ومن هنا أصبح التمييز بين أراضي الدولة (النقود) وبين الأراضي التي تدفع للدولة ضريبة لمصلحة الجند تمييزاً لا أهمية له، تمييزاً علياً فقط، مادام دخل كل من أراضي النقود والأراضي التي تدفع ضريبة للدولة لمصلحة الجند كان يصل إلى خزانة الدولة سواء بسواء.

وبصرف النظر عن وجود أي أمر يحول بين العرب وزراعة الأرض

فإن القاعدة التي وضعها النبي كانت متبعة في الولايات جميعها وهي : « من أحيا
أرضاً ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق » (يحيى ص ٦٣) . وحتى عمر نفسه
كتب إلى الأهالي « من أحيا مواتنا فهو أحق به » (ص ٦٤) ، ويظهر أن
هذه القاعدة طبقت على جميع المسلمين .

ويبدو أنه كان يوجد نوعان من الأراضي : أرض الصلح وأرض الخراج ،
فأرض الصلح كانت هي الأرض التي سلمت للمسلمين بشروط تسليم أو بمعااهدات
وكانت تدفع المبلغ المحدد طبقاً لشروط التسليم . وأرض الخراج كانت على
العكس من ذلك هي الأرض التي سلمت بقوة السلاح (الهداية ص ٢٠٥ ج ٢)
وفرض عليها دفع الخراج (يحيى ص ٦) . وفيما يختص بأرض الصلح لم يكن
هناك مانع يحول دون شراء المسلمين لها ولكن فيما يختص بأرض الخراج
كان يعتبر شراؤها في غير محله طالما كان الخراج عند ما يفرض مرة على
الأرض لا يمكن رفعه وكان دفع الخراج بالنسبة للمسلمين يعتبر إهانة (يحيى
ص ٢٧) . وقد منع عمر شراء أرض أهل الذمة (ص ٢٨) لأنه « نهى أن
يشترى أحد من أرض الخراج أو رقيقهم شيئاً وقال لا ينبغي لمسلم أن يقر
بالصغار في عنقه » (ص ٢٩) ، وكان هذا الاعتراض له أهمية عظيمة جداً
حتى أنه عند ما اشترى ابن مسعود أرضاً من دهقان اشترط عليه أن يدفع
ضريبة الأرض أي الخراج ، ولكن على العكس من ذلك كان المسلم إذا
ورث أرضاً من والده غير المسلم يسمح له بامتلاكها على أن يدفع الخراج
ومثال ذلك أن ابن سيرين ورث عن أبيه قطعة أرض وكان يدفع خراجها
(يحيى ص ٨ ، ٤١) ، وكان من عادة عمر وعلى أن يسمحا للرجل عند تحوله
للإسلام أن يحتفظ بالأرض في السواد على أن يدفع خراجها (ص ٤٣
قابل ص ٥١) .

أما فيما يختص بالنق. أو أراضى الدولة فإنها كانت عبارة عن أراضى التاج
التي كانت تابعة لملوك فارس وأراضى الذين قتلوا أثناء الفتح الفارسي أو
الأراضى التي تركها أصحابها وبالاختصار جميع الأراضى التي لا يطالب بها أحد
ولم يكن يفرض على هذه الأراضى خراج وكان للإمام أن يقرر ما إذا كان
سيتركها للزراعة على أن يدفع لبيت المال جزء من المحصول أو سيزرعها
بعمال مؤجرين لمصلحة الجماعة الإسلامية أو يعطيها بصفة ملكية خاصة لشخص
يؤدي خدمة للسليمان (ص ٨).

ملحق رقم (٢)

هذه العبارة توجد في : De Goeje, Frag. Hist. Arab., pp. 41 - 46
وأهميتها كبيرة لأنها تبسط آراء الخوارج وتبين كيف كان يتلقى أهل السنة
هذه الآراء ويجب قراءتها مع القصيدة الموجودة في كتاب الأغاني ج ١٢
ص ٥٢ التي نمدنا بصورة صادقة جداً لآراء المرجئة :

« خرج على عمر (يقصد عمر بن عبد العزيز) في خلافته جماعة من
الخوارج في سنة ١٠٠ وعليهم بسطام بن مرة ، وكان في حديثه أنه قال لأصحابه
يا أخلاي إنكم قد بايتم قومكم في ولاية هذا الرجل وهو يأمر بالعدل ويظهره
ويعمل به فاعدلوا فيما بينكم وبينه ، وادعوه إلى أمركم . فكتبوا إليه ، فمظموا
طاعة الله وأمره ، وعابوا الظلم وأهله ، وكرهوا أهل الكبار وبرئوا منهم ،
ودعوه إلى رأيهم وإلى براء من علي (عم) وعثمان ورد أحكام عثمان (رضه)
وما حكم به علي (عم) بعد الحكمين ، واستأذنه في أن يوجهوا من يناظره ويؤمنه
فكتب عمر : إلى العصابة الذين خرجوا بزعمهم التماس الحق ، أما بعد فإن
الله تعالى لم يلبس على العباد أمورهم ، ولم يتركهم سدى ، ولم يجعلهم في عمياء ،

فبعث إليهم النذر وأرسل إليهم الكتب ، وبعث محمدا ﷺ بشيرا ونذيرا
وأُنزل عليه كتابا حفيظا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد ، قد علم ما يأتون وما يتقون ، فأوصيكم بتقوى الله وشكر
نعمه ، والاعتصام بحبله ، والتوكل عليه ، فإنه من يتق الله يجعل له مخرجا
وبرزقه ، وقد بلغني كتابكم وما دعوتكموني إليه ، ومن أظلم ممن افترى على الله
الكذب وهو يدعى إلى الإسلام ، وقد خاب من دعى إلى الحق فلم يحب ،
وذكرتم نعم الله على عباده وما أمرهم به من الطاعة ، فله الحجة البالغة ،
وسألتكم أن أحكم بالعدل وأقوم بالقسط ، وفي الحق مقصع وفوز نجاه لمن
عمل به وأبكل نيا مستقر ، فلكم الذي سألتكم وبالله التوفيق ، وسألتكم رد
ما حكم به من كان في صدر هذه الأمة من الأئمة إلا ما كان من حكم أبي بكر
وعمر وعلى قبل الحكمين ، ومن كان بعدهم من الأئمة كانوا أقرب عهد
برسول الله ﷺ وأصحابه والله يشهد على أحكامهم وبعدها ، وسألتكم الأذن
لكم في قدوم طائفة منكم على ، فمن أحب ذلك فليقدم على آمنا لا أحجبه
ولا أبسط إليه يدا ، وإنني أدعوكم إلى الله تعالى ورسوله وإقامة الصلاة وإيتاء
الزكاة والإنابة إلى أمر الله تعالى ، فأذكركم أن لا تخالفوا أمر الله وكتابه
وسنة نبيه ، فقد بين لكم الهدى وأراكم البينات ، فاقبلوا أمر الله وإياكم والبدع
والغلو في الدين والسؤال عما كفيتموه فقد سبق فيه من الله تعالى ما قد
سمعتكموه من قوله : يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم
فهذه سبيل أدعو إلى الله على بصيرة ، فإن تقبلوا يقبل الله تعالى منكم ، وإن
تعرضوا فإن الله أمامكم ومن ورائكم ، فمن ذا يعجز الله ، وشر الدواب
عند الله الصم البكم ، وقلتم لا حكم إلا لله ، فالحكم لله العظيم ، ومن أحسن

من الله حكما لقوم يوقنون . وبعث بكتابه اليهم مع عون بن عبد الله بن
عتبة بن مسعود ومحمد بن الزبير الحنظلي ، وقال لهما : إن هؤلاء القوم قد خرجوا
علينا بأسيا فمهم ، فإذا قدمتما عليهم فادعواهم إلى وإلى الجماعة ، فإن دعونا من
كتاب الله إلى ما لم أعمل به فاضمنا إلى العمل به ، وإن دعونا من كتاب الله
إلى ما قد علمناه وجهلوه فاجأهم حتى يرجعوا إليه ، فقدما عليهم ، فقال عون :
أيها العصابة ، إنا قد أقمنا من كتاب الله عز ما قد حفظنا ، وعملنا بما علمنا ،
فهل عندكم من عمل فتخرجوه لنا ، أم أمتم على أنفسكم ما خفتم على قومكم ،
أم رجوتم شيئا لأنفسكم ينسبتم منه لقومكم ، أم تقولون ذنوب قومكم شرك ،
وذنوبكم ذنوب . قالوا نترك الذنوب كفرنا لقول الله تعالى - ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الكافرون . قال أخطأتم التأويل ، من لم يحكم بما أنزل
الله جاحدا فهو كافر ، فأما حاكم وقع حدا فدرأه عن صاحبه وهو مقر بالآية
فلا يكون كافرا ، لأن الله تعالى قال : وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا
القرآن والغوا فيه ، وقال الله عز وجل : زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا ،
وهؤلاء يؤمنون بالغيب ، وأمير المؤمنين رضي الله عنه مجتهد لنفسه في الحكم
بالعدل وإحياء ما قد أميت ، فاتقوا الله وانظروا لأنفسكم . قالوا فإن عمال
صاحبكم يظلمون . قال فتولوا أعماله . قالوا لا نعمل له . قال : فكونوا أئمة
على عماله ، فأى عامل منهم عمل بغير الحق فاعزلوه . قالوا ولا هذا ، وقرأوا
كتاب عمر . قالوا فتوجه رجلين يكلمانه فإن أجابنا فذاك وإن أبى فالله من
ورائه ، فأرسلوا مولى ابني شيبان يقال له عاصم ورجلا من أنفسهم من بني
يشكر . فقدما جميعا على عمر (رضه) وهو بخاصرة ، فصعد إليه عون ومحمد
ابن الزبير وهو في غرفة وعنده ابنة عبد الملك وكاتبه مزاحم ، فأخبراه بمكان

الرجلين ، فقال : فتشوهما لعل معهما حديد ثم أدخلوهما ، فقملا ، فلما دخلا
قالا : السلام عليكم ، وجلسا ، فقال عمر : ما أخرجكم هذا المخرج وما الذي
نقمتم . فقال عاصم ، وكان حبشيا : ما نقمناسيرتك ، لتتحرى العدل والإحسان
فأخبرنا عن قيامك ، أعن رضى الناس ومشورة ، أم ابتزرتهم أمرهم . قال :
ما سألتهم الولاية ولا غلبتهم على مشيبتهم ، وعهد إلى رجل عهداً لم أسئله والله
قط في سر ولا علانية فقامت به ، ولم يشكره على أحد ، ولم يشكره غيركم ،
وأنتم ترون الرضى بكل عدل وأنصف من كان من الناس فانركوني ذلك الرجل
فإن خالفت الحق ورغبت فلا طاعة لي عليكم . قالوا : بيننا وبينك أمر واحد
قال : وما هو . قالوا : براءتك ، خالمت أعمال أهل بيتك وسميتها مظالم ،
وسلكت غير طريقهم . فإن كنت على هدى وهم على ضلالة فالعنهم وابرا منهم
فقال عمر (رضه) : قد علمت أنكم إنما تخرجون طلباً لله نياولكنكم أردتم الآخرة
فأخطأتم طريقها . إن الله تعالى لم يبعث رسوله صلى الله عليه وسلم لعانا ، وقال
ابراهيم فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم . وقال الله : أولئك
الذين هدى الله فبهداهم اقتده . وقد سميت أعمالهم ظلماً ، وكفى بذلك لهم ذماً
ونقصاً ، فاستلوا الله حسناً فيما آتاكم ، ودعوا ما فاتكم . فليس لعن أهل
الذنوب فريضة لا بد منها ، فإن قلتم إنها فريضة فأخبرني أيها المتكلم متى لعنت
فرعون ، قال : ما أذكر متى لعنته . قال : فيسعدك ألا تلعن فرعون وهو أخيب
الخلق وأشرم ولا يسعني أن ألعن أهل بيتي وهم مصلون . قال : أما هم كفار
بظلمهم ؟ قال : لا ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس فكان من
أقر بالإيمان وشرائعه قبل منه فإن أحدث حدثاً أقیم عليه الحد . قال الخارجي
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى التوحيد بالله والإقرار بما

أنزل من عنده والعمل بما بين من سنته ولو قالوا تؤمن بما جاء من عند الله
ويخالف سنتك ما قبل ذلك منهم . قال عمر : فليس أحد يقول لا أعمل بسنة
رسول الله ، ولكن القوم أسرفوا على أنفسهم ، على علم منهم أن الذي أتوا
محرم ، ولكن غلب عليهم السفاه . قال : فأبرأ من خالف أعمالك ورد
أحكامهم . قال : فأخبرني عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أليسا من أسلافكم
قالا : بلى . قال : فهل تعلمون أن أبا بكر رضي الله عنه حين قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم وارتدت العرب قاتلهم فسفك الدماء وسبي الذراري وأخذ
الأموال قالوا : نعم . قال أفعلون أن عمر رضي الله عنه رد بعده السبايا إلى
عشائرهم بفدية فدوهم بها ؟ قالوا : نعم قال : فهل يرى عمر من أبي بكر رضي
الله عنهما ؟ قالوا : لا . قال : أفبرأون أنتم من واحد منهما ؟ قالوا : لا . قال :
فأخبروني عن أهل النهر وهم أسلافكم هل تعلمون أن أهل الكوفة خرجوا فلم
يسفكوا دما ولم يأخذوا مالا ، وأن من خرج إليهم من أهل البصرة اعترضوا
وقتلوا عبد الله بن خباب وجاريته ؟ قالوا : نعم . قال : فهل يرى من لم يقتل
من قتل واستعرض ؟ قالوا : لا . قال : أفبرأون أنتم من أحد الطائفتين ؟
قالوا : لا . قال : أفوسعكم أن توليتم أبا بكر وعمر وأهل البصرة وأهل
الكوفة ، وقد علمتم اختلاف أعمالهم في الفروج والأعمال ولا يسغني إلا البراءة
من أهل بيتي والدين واحد ؟ فأتقوا الله فأنتم جهال تقبلون من الناس ما رد
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتردون عليهم ما قبل ، ويأمن عندكم
من خاف ويخاف عندكم من آمن عنده وشهد ألا إله إلا الله وأن محمدا عبده
ورسوله وكان من فعل ذلك عند رسول الله آمنا وحقق دمه وأحرز ماله
ووجبت حرمة وأنتم تقتلونه ولا تقتلون سائر أهل الأديان ، فتحرمون

دعاهم ، ويأمنون عندكم . قال اليشكري : أرأيت رجلا ولي قوما وأحوالهم
فعدل فيها صيرها بعده إلى رجل غير مأمون ، أترأه أدى الحق الذي لزمه
أو ترأه قد أسلم ؟ قال : لا . قال : أفنسلم هذا الأمر ليزيد من بعدك وأنت تعلم
أنه لا يقوم فيه بالحق ؟ قال : إنما ولاء غیری ، والمسلمون أولى بما يكون منهم
فيه بعدی . قال : أفترى ما صنع من ولاء حقا ؟ فبكى عمر رضى الله عنه ، ثم
خرجوا فقال مولى بني شيبان : لقد رأيت رجلا يتحرى الخير ، وما سمعت حجة
أبين ولا مأخذا أقرب منه ، فارجع بنا إليه . فرجعا ، فقال عاصم الحبشي :
أما أنا فأشهد أنك على الحق . فقال عمر رضى الله عنه لصاحبه اليشكري :
ما تقول أنت ؟ قال : ما أحسن ما قلت وما وصفت ، ولكنى لا أفئات على
المسلمين بأمر . أعرض عليهم ما قلت وأعلم ما حججهم ...

وقد كان للخوارج عقيدتان أساسيتان هما :

(١) أن أى عربى حر له الحق فى أن ينتخب خليفة .

(٢) أن أى خليفة فشل فى إرضاء جماعة المسلمين يمكن أن يعزل

(Brünnow, P 7 و Browne P. 220) .

وهاتان العقيدتان الأساسيتان على قول الأستاذ براون زادتتا اتساعا
فيما بعد بواسطة الخوارج الأكثر تحمسا بجعل المسلم الحسن الإسلام ، فى
مكان ، العربى الحر ، فى هذه الصيغة ، وإضافة الكلمات ، وإذا دعت الضرورة
يقتل ، بعد ، يعزل ، (p. 220, note 3) ، ويرونو على حق تماما فى قوله إن
فكرة إعطاء الحق فى الانتخاب للخلافة لأى إنسان غير العربى كانت تكون
مستحيلة بين الخوارج من العرب الخالص فى الأزمنة الأولى (p. 9, note 1)
وكان الخوارج أقرب إلى حزب السنة لأن كلا منهما كان يعتقد بقوة فى مبدأ

الانتخاب على خلاف نظرية الشيعة الخاصة بالوراثة ، ولكن مع هذا الخلاف الهام وهو أن حزب السنة كان لا يمكن أن يتصور أبداً مد مبدأ الاحقية في الخلافة ليشمل جميع العرب الأحرار .

وقد كان القرشيون أعظم المسلمين مرتبة في الأزمنة الأولى وكان يحلو لهم أن يروا أعلى منصب في الدولة يظل مشغولاً بواحد منهم ، حتى أنهم عزوا إلى الرسول قولاً يتعلق بهذا الموضوع وهو ، الإمامة في قریش . ، ولكن يدل على أن هذا القول كان اختراعاً وأنه لم يكن مقبولاً بين العرب بأي حال من الأحوال أن الخليفة يجب أن يكون قرشياً ترشح سعد بن عبادة المدني أولاً والخوارج أنفسهم ثانياً ، إذ أن آراءهم ما كان يمكن أبداً أن توجد على أرض إسلامية لو أن الناس كانوا يعتقدون بصفة جدية في صدق قول الرسول المشار إليه فيما سبق . ولكن نفهم هذا الابتعاد عن رأى أهل السنة يجب علينا أن نعرف الناس الذين نبقت بينهم مبادئ الخوارج .

بعد انتهاء الحروب الفارسية استقر معظم الجنود الذين اشتركوا فيها في المركزين العسكريين اللذين أسسهما عمر الأول وهما الكوفة والبصرة ، وكان معظمهم من عرب الصحراء ذوى الدماء العربية الخالصة ، وعندما عادوا إلى وطنهم أغنياء كرسوا أنفسهم للناحية الدينية من الإسلام ، ومن الصعب الشك في أن مبادئ الخوارج نمت بين هؤلاء الناس ما دام الخوارج ظهوروا أولاً في الكوفة والبصرة ، وكل خوارج الأزمنة الأولى تقريباً الذين وصلتنا أسماؤهم من القبائل الصحراوية الكبرى التي كانت تعمل تمثلاً ظاهراً في تلك المدن ، ولدينا معلومات يقينية عن واحد على الأقل لعب دوراً هاماً في الحروب الفارسية (هو هلال بن علاقة) ومن المحتمل أن تكون الثورة الكبرى

التي قامت ضد الخليفة عثمان قد علمت لأول مرة هؤلاء البدو ، الذين كانوا لا يعرفون شيئا أو لن يعرفوا شيئا عن أية قداسة خاصة بفريش ، الفسكرة التي تقول بأنه من الجائز عزل الخليفة الذي يعمل ضد إرادة الجماعة . ومع ذلك فإننا لا نكون على حق بأي حال إذا أرجعنا الثورة ضد عثمان إلى مثل هذا الرأي ، لأنه حتى ولو كان بعض أفراد مخصوصين قد نحروا هذا التحوف في تفكيرهم لما توفرت لديهم أبدا القوة الكافية لإحداث مثل هذه الثورة الكبرى على أنه فيما يختص بما إذا كانت مثل هذه الفكرة موجودة قبل قتل عثمان أو غير موجودة فإننا نميل إلى القول بأن وقوع هذا الحادث لا بد أنه جعلها في المقدمة . وعلى ذلك فقتل عثمان كان سببا أكثر مما كان أثرا لفسكرة الخوارج القائلة بأنه تحت ظروف خاصة لا يسمح بحسب بعزل الخليفة بل وبقتله أيضا

(Brünnow, P. 79.)

وقد أستطيع هنا أن أذكر أنه طبقا لبعض الأحاديث التي يجب أن ننكرها يقال إن محمدا تنبأ بأن أول خروج سيكون من الرجل الذي يلقب بذي الخويصرة ، وثبت هذا في الحقيقة لأن ابنه حرقوص كان من بين أول ناس خرجوا على علي في صفين وكان حرقوص طبقا للقاموس هو ذا الخويصرة نفسه (Weil, Mohammeder Prophet, P. 240, note, 378) قابل يعقوبى (طبعة هوتسما) ج ٢ ص ٣٦٨ وقابل Van Vloten, La domination Arabe, P. 31 وقابل الطبرى السلسلة الثانية ص ١٣٤٨ - ٩ - خدا بخش .

ملحق رقم (٣)

العبارات الآتية مأخوذة من العقد الفريد لابن عبد ربه . وهذا الكتاب على ما يقول ابن خلدون كان واسع العلم في الحديث وله معرفة كبيرة بالتاريخ وكتاب العقد الذي ألفه له قيمة عظيمة وبه معلومات عن كل شيء . (ج ١ ص ٩٢) . وقد ولد في العاشر من رمضان سنة ٥٢٤٦ (نوفمبر سنة ١١٨٠ م) ومات يوم الأحد الثامن عشر من جمادى الأولى سنة ٥٣٣٨ (مارس سنة ١١٩٤ م) وهذه العبارات تشمل معظم الحجج التي ساقها الشعوية ضد العرب .
« قول الشعوية وهم أهل النسوية » .

« ومن حجة الشعوية على العرب أن قالت أنا ذهبنا إلى العدل والنسوية وأن الناس كلهم من طينة واحدة وسلالة رجل واحد ، واحتججنا بقول النبي عليه الصلاة والسلام : « المؤمنون إخوة تسكافاً دماؤهم ويسمى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم » ، وقوله في حجة الوداع ، وهي خطبته التي ودع فيها أمته وختم نبوته : « أيها الناس إن الله أذهب عنكم نخوة الجاهلية ونغرها بالآباء ، كلكم لآدم وآدم من تراب ، ليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى » .

وهذا القول من النبي عليه الصلاة والسلام موافق لقول الله تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » فأبستم إلا نفراً وقلتم : « لا تساويننا وإن تقدمتنا إلى الإسلام ثم صلت حتى نصير كالخنى وصامت حتى نصير كأوتار » . ونحن نسألكم ونجيبكم إلى الفخر بالآباء الذي نهاكم عنه نبيكم صلى الله عليه وسلم

إذا أيتم إلا خلافة ، وإنما نجيبكم إلى ذلك لاتباع حديثه وما أمر به صلى الله عليه وسلم ، فترد عليكم حججكم في المفاخرة ، ونقول : « أخبرونا إن قالت لكم العجم هل تصدقون الفخر كله أن يكون ملكاً أو نبوة ، فإن زعمتم أنه ملك قالت لكم وإن لنا ملوك الأرض كلها من الفراعنة والعمارنة والعمالة والأكاسرة والقيصرة ، وهل ينبغي لأحد أن يكون له مثل ملك سليمان الذي سخرت له الإنس والجن والطير والريح ، وإنما هو رجل منا ، أم هل لأحد مثل ملك الإسكندر الذي ملك الأرض كلها وبلغ مطلع الشمس ومغربها وبني ردها من حديد ساوى به بين الصدفين وسجن وراءه خلقاً من الناس ترفى على خلق الأرض كلها كثرة » ، يقول الله عز وجل : « حتى إذا فتحت بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون » ، فليس شيء أدل على كثرة عددهم من هذا ، وليس لأحد من ولد آدم مثل آثاره في الأرض ، ولو لم يكن له إلا منارة الإسكندرية التي أسسها في قعر البحر وجعل في رأسها مرآة يظهر البحر كله من زجاجتها ، وكيف ومنا ملوك الهند الذين كتب أحدهم إلى عمر بن عبد العزيز : من ملك الأملاك الذي هو ابن ألف ملك والذي تحته بنت ألف ملك والذي في مربطه ألف فيل والذي له نهران ينبعان العود والقره والجوز والكافور والذي يوجد ريحه على اثني عشر ميلاً ، إلى ملك العرب الذي لا يشرك بالله شيئاً ، أما بعد فإني أردت أن تبعث إلى رجلاً يعلمني الإسلام ويوقفني على حدوده والسلام . وإن زعمتم أن لا يكون الفخر إلا بنبوة فإن منا الأنبياء والمرسلين قاطبة من لدن آدم ما خلا أربعة هوداً وصالحاً وإسماعيل ومحمداً ومنا المصطفون من العالمين آدم ونوح وهما العنصران اللذان تفرع منهما البشر فمن الأصل وأنتم الفرع وإنما أنتم غصن من أغصاننا

فقولوا بعد هذا ما شئتم وادعوا ، ولم تزل الأمم كلها من الأعاجم في كل شق
من الأرض ملوك نجمةها ومدائن تضمها وأحكام تدين بها وفلسفة تفتقها
وبدائع تفتقها من الأدوات والصناعات مثل صنعة الديباج وهي أبداع صنعة
ولعب الشطرنج وهي أشرف لعبة ورمانة القبان التي يوزن رطل واحد ومائة
رطل ومثل فلسفة الروم في ذات الخلق والقانون والاسطرلاب الذي يعدل
به النجوم ويدرك به علم الأبعاد ودوران الأفلاك وعلم الكسوف . لم يكن
للعرب ملك يجمع سوادها ويضم قواصمها أو يجمع ظالمها وينهى سفيهاها
ولا كان لها قط نتيجة في صناعة ولا أثر في فلسفة إلا ما كان من الشعر وقد
شاركتها فيه العجم وذلك أن للروم أشعاراً عجبية قائمة الوزن والعروض ،

فما الذي تفخر به العرب على العجم فإنما هي كالذئاب العادية والوحوش
النافرة يأكل بعضها بعضاً ويغير بعضها على بعض فرجالها موثوقون في حلق
الأسر ونساؤها سبايا مردقات على حفائب الأبل فإذا أدركهن الصريخ
استنقذن بالعشى وقد وطئن كما توطأ الطريق المهيح ، نخر بذلك شاعر فقال :

وأوثق عند المردقات عشيّة

فقليل له ويحك وأى نخر لك أن تلحق بالعشى وقد نكحت وامتن . وقال

جرير يعير بني دارم بغلبة قيس عليهم يوم رحرحان ؟

وبرحرحان غداة كيل معد نكحت نساؤكم بغير مهور

وقال عنترة لامرأته :

إن الرجال لهم إليك وسيلة	أن يأخذوك تكحلي ونحضي
وأنا امرؤ أن يأخذوني عنوة	أقرن إلى شد الركاب وأجنب
ويكون مركبك القعود ورحله	وابن النعامة عند ذلك مركب

أراد بابن النعمانة باطن القدم . وسبي ابن هبولة الفسافي امرأة الحرث
ابن عمرو السكندی فلبحقه الحرث فقتله وأرجمع المرأة وقد كان قال منها فقال
لها هل كان أصابك قالت : نعم والله فما اشتملت النساء على مثله فأوثقها
بين فرسين ثم استحضرهما حتى قطعاهما وقال في ذلك :

كل أتى وإن بدالك منها آية الود عهدا خيتعور

إن من غره النساء بود بعد هند لجاهل معرور

وسبت بنو سليم ربحانة أخت عمرو بن معد يكرب فارس العرب فقال
فيها عمرو .

أمن ربحانة الداعي السميع يورقي وأصحابي هجوع

وفيها يقول :

إذا لم تستطع أمراً فدعه وجاوزه إلى ما تستطيع

وأغار الخوفزان على بني منقذ بن زيد متاعاً فاحتل الزرقاء من بني ربيع
ابن الحرث فأعجبته وأعجبها فوقع بها ثم لحقه قيس بن عاصم فاستنقذها ووردها
إلى أهلها بعد أن وقع بها .

فهذا كان شأن العرب والعجم في جاهليتها ، فلما أتى الله بالإسلام كان
للعجم شطر الإسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى الأحمر
والأسود من بني آدم وكان أول من تبعه حر وعبد ، واختلف الناس فيهما
فقال قوم أبو بكر وبلال وقال قوم علي وصهيب . ولما ظهر عمر بن الخطاب رضي
الله عنه قدم صهيباً على المهاجرين والأنصار فصلى بالناس وقال له : استخلفه
فقال : ما أخالي عن استخلفه ، فذكر له السنة من أهل حراء فكلمهم طعن

عليه ثم قال لو أدرك سالماً مولى أبي حنيفة حياً لما شككت فيه ، فقال في ذلك
شاعر العرب :

هذا صبيب أم كل مهاجر وعلا جميع قبائل الأنصار
لم يرض منهم واحداً لصلاتنا وهم الهداة وقادة الأخيار
هذا ولو كان المشرم سالم حياً لنال خلافة الأمصار
ما زال هذى العجم تحي دوتنا إن العريب لفي عمي وخسار
وقال بجير يعبر العرب باختلافها في النسب واستلحاقها للأدعياء :
زعمتم بأن لهند أولاد خندف وبينكم قري وبين البرابر
وديلم من نسل ابن ضبة ناسل ويرجان من أولاد عمرو بن عامر
فقد صار كل الناس أولاد واحد وصاروا سواء في أصول العناصر
بنو الأصفر الأملاك أكرم منكم وأولى اقربانا ملوك الأكاسر
أنطمع في صهرى دعيا مجاهراً ولم تر سترأ من دعي مهاجر
وتشتم لؤما رهطه وقبيله وتمدح جهلا طاهراً وابن طاهر

وقد ذكرت هذا الشعر تاماً في كتاب النساء والأدعياء والنجباء ، وقال
الحسن بن هاني على مذهب الشعوية :

وجاورت قوما ليس بينهم أواصر إلا دعوة وبطون
إذا ما دعا باسمي العريف أجبه إلى دعوة مما على يهون
لا زد عمان بن الملهب بزة إذا افتخر الأقوام ثم تلين
وبكر يرى أن النبوة أنزلت على مسمع في البطن وهو جنين
وقالت نميم لا ترى أن واحداً كأحنفنا حتى الممات يسكون
فلا ملت قيساً بعدها في قتيبة إذا افتخروا إن الحديث شجون

« رد ابن قتيبة على الشمووية »

قال ابن قتيبة في كتاب تفضيل العرب : وأما أهل النسوية فإن منهم قوما أخذوا بظاهر بعض الكتاب والحديث ففقدوا به ولم يفقهوا عن معناه فذهبوا إلى قوله عز وجل : إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، وقوله : إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم ، وإلى قول النبي عليه الصلاة والسلام في خطبته في حجة الوداع : أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتفاخرها بالآباء ، ليس لعربي على عجمي غر إلا بالتقوى ، كلكم لآدم وآدم من تراب ، وقوله : المؤمنون متكافأ دماءهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم . وإنما المعنى في هذا أن الناس كلهم من المؤمنين سواء في طريق الأحكام والمنزلة عند الله عز وجل والدار الآخرة ، لو كان الناس كلهم سواء في أمور الدنيا ليس لأحد فضل إلا بأمر الآخرة لم يكن في الدنيا شريف ولا مشروف ولا فاضل ولا مفضول ، فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم : إذا أناكم كريم قوم فأكرموا ، وقوله صلى الله عليه وسلم : أفيلوا ذوى الهيئات عثراتهم ، وقوله صلى الله عليه وسلم في قيس ابن عاصم : هذا سيد الوبر ، وكانت العرب تقول لا يزال الناس بخير ما تباينوا فإذا تساوا هلكوا ، تقول لا يزالون بخير ما كان فيهم أشراف وأخيار فإذا جملوا كلهم جملة واحدة هلكوا ، وإذا ذمت العرب قوما قالوا : سواسية كألسنان الحمار ، وكيف يستوى الناس في فضائلهم ، والرجل الواحد لا تستوى في نفسه أعضاؤه ولا تتكافأ مفاصله ولكن لبعضها الفضل على بعض والرأس الفضل على جميع البدن بالعقل والحواس الخمس ، وقالوا القلب أمير الجسد ، ومن الأعضاء خادمة ومنها

مخدومة . قال ابن قتيبة : ومن أعظم ما ادعت الشعوبية نفخهم على العرب
بآدم عليه السلام ويقول النبي عليه الصلاة والسلام لا تفضلوني عليه فإنما أنا
حسنة من حسناته ، ثم نفخهم بالأنبياء أجمعين وأنهم من المعجم غير أربعة
هو د وصالح وإسماعيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام ، واحتجوا بقول الله عز
وجل : إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية
بعضها من بعض والله سميع عليم . ثم نفخوا باستحقاق ابن إبراهيم وإنه لسارة
وإن إسماعيل لأمة تسمى هاجر وقال شاعرهم :

في بلدة لم تصل عكن بها طيبا ولا خباء ولا عك وهمدان
ولا الحرم ولا نهد بها وطن لكنها لبني الأحرار أوطان
أرض تبنى بها كسرى ما كنه فابها من بني اللخناء إنسان

فنو الأحرار عندهم المعجم وبني اللخناء عندهم العرب لأنهم من ولد هاجر
وهي أمة ، وقد غلطوا في هذا التأويل وليس كل أمة يقال لها اللخناء ، إنما
اللخناء من الأماء الممتحنة في رعي الإبل وسقيها وجمع الخطب وإنما أخذ من
اللخن وهو تن الرياح يقال لخن السقاء إذا تغير ريحه ، فأما مثل هاجر التي
ظهرها الله من كل دنس وارتضاها للخليل فراشاً وللطيبين إسماعيل ومحمد أما
وجعلهما سلالة فهل يجوز لمحمد فضلا عن مسلم أن يسميها لخناء .

رد الشعوبية على ابن قتيبة

قال بعض من يرى رأى الشعوبية فيما يرد به على ابن قتيبة في تباين الناس
وتفاضلهم والسيد منهم والمسود ، إننا نحن لا نذكر تباين الناس ولا تفاضلهم
ولا السيد منهم والمسود والشريف والمشرؤف ولكتنا نزع أن تفاضل

الناس فيما بينهم لبس بأبائهم ولا بأحسابهم ولكنه بأفعالهم وأخلاقهم وشرف
أنفسهم وبعد همهم ، ألا ترى أنه من كان دني. الهمة ساقط المرومة لم يشرف
وإن كان من بني هاشم في ذوائبها ومن أمية في أرومتها ومن قيس في أشرف
بطن منها إنما الكرم من كرمت أفعاله والشريف من شرفت همته ، وهو
معنى حديث النبي عليه الصلاة والسلام ، إذا أناكم **ك**ريم قوم فأكرموا ،
وقوله في قيس ابن عاصم هذا سيد أهل الوبر . إنما قال فيه لسودده في قومه
بالذب عن حريمهم وبذله رفده لهم . ألا ترى أن عامر بن الصفيلى كان في
أشرف بطن في قيس بقول :

وإني وإن كنت ابن سيد عامر وفارسها المشهور في كل مركب
فما سودتني عامر عن وراثة أبى الله أن أسمو بأب ولا أب
ولكنني أحى حماها وأتقى أذاها وأرى من رماها بمنكب
وقال آخر :

إنا وإن **ك**رمت أوائلنا لنا على الأحساب تنكل
نبني كما كانت أوائلنا تبنى ونفعل مثل ما فعلوا

وقال قس بن ساعدة لأقضي بين العرب بفضية لم يقض بها أحد قبلى
ولا يردّها أحد بعدى : أيما رجل رمى رجلا بعلامة دونها كرم فلا لوم عليه
وأيما رجل ادعى كرمًا دونه لوم فلا كرم له ، ومثل قول عائشة أم
المؤمنين . كل كرم دونه لوم فاللوم أولى به ، وكل لوم دونه كرم فالكرم
أولى به . نضى بقولها إن أولى الأشياء بالإنسان طبائع نفسه وخصالها
فإذا كرمت فلا يضره لوم أوليته وإن لومت فلا ينفعه كرم أوليته . وقال
الشاعر :

نفس عصام سودت عصاما وعلمته السكر والإقداما
وجعلته ملكا هماما

وقال آخر :

مالى عقلى وهمى حسبي ما أنا مولى ولا أنا عربى
إن اتحنى متم إلى أحد فأنى متم إلى أدبى

وتكلم رجل عند عبد الملك بن مروان بكلام ذهب فيه كل مذهب فأعجب
عبد الملك ما سمع منه فقال : ابن من أنت يا غلام قال ابن نفسى يا أمير
المؤمنين التى نلت بها هذا المقعد منك ، قال : صدقت . وقال النبى عليه الصلاة
والسلام : حسب الرجل ماله وكرمه دينه . وقال عمر بن الخطاب : إن كان
لك مال فلك حسب وإن كان لك دين فلك كرم . وما رأيت أعجب من ابن
قتيبة فى كتاب تفضيل العرب . إنه ذهب فيه كل مذهب من فضائل العرب
ثم ختم كتابه بمذهب الشعوية فقص فى آخره كل ما بنى فى أوله . فقد قال
فى آخر كلامه : وأعدل القول عندى أن الناس كلهم لأب وأم خلقتوا من
تراب وجروا فى مجرى البول وطرا عليهم الأقدار فهذا نسبهم الأعلى الذى
يردع به أهل العقول عن التعظيم والكبرياء والفخر بالآباء ، ثم إلى الله مرجعهم
فتقطع الأنساب وتبطل الأحساب إلا من كان حسبه التقوى أو كانت مائته
طاعة الله (قالت) الشعوية إنما كانت العرب فى الجاهلية ينكح بعضهم نساء
بعض فى غاراتهم بلا عقد نكاح ولا استبراء من طمئ فكيف يدري أحدهم
من أبوه وقد غفر الفرزدق ببني ضبعة حين يتزون العيال فى حروبهم فى سبية
سبواها من بنى عامر بن صعصعة :

فظلت وظلوا يركبون هيرها وليس لهم إلا عواليها ستر
والهير المطمئن من الأرض وإنما أراد ههنا فرجها (وهو القاتل في بعض
ما يفخر به).

ومنا التيمى الذى قام ايره ثلاثين يوما ثم زادهم عشرا
(أنظر : ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٢ ص ٨٥ - ٩٠)

ملحق رقم (٤)

يقول جولديهر إنه من المحتمل جداً أن تكون الصلوات الخمس اليومية التي قررها محمد مرتبة على أثر فارسي . وقد قرر هوتسما قريباً جداً في رسالة خاصة له أن محمداً في بادئ الأمر فرض الصلاة مرتين في اليوم فقط وبعد ذلك أضاف صلاة ثالثة هي الصلاة الوسطى . وبالإضافة إلى الأدلة التي ساقها هوتسما يوجد دليل آخر يمكن أن يعد من ضمن الأدلة : فالأعشى في قصيدته التي مدح فيها محمداً يذكر وقتين من أوقات الصلاة فقط (بيت رقم ٢٢ - قابل أسد الغابة ج ٥ ص ١٤٨) . وقد كانت صلاة العصر بعد تقريرها نهائياً في حاجة إلى توصية خاصة . وكانت توجد طائفة من طوائف الخوارج تسمى الأضرعية لأن أتباعها كانوا يعترفون بواجب تأدية الصلاتين الأصليتين وهما صلاة الصبح وصلاة المساء فقط ويرفضون الصلوات الثلاث الأخرى من ناحية المبدأ .

والحق إن المسائل المتعلقة بعدد الصلوات وأوقاتها بقيت على ما نعلم في المجتمع الإسلامي غير محققة زمنا طويلا . وإذا كانت اليهودية قد قلدت في ما يختص بتقرير أوقات الصلوات الثلاثة المحددة فهلا نستطيع من جهة أخرى أن نفرض أن جعل الصلوات خمسة أخيراً بعد أن كانت ثلاثة في اليوم حدث نتيجة للتأثر بالصلوات الخمس عند الفرس ، فإنه يصعب على المسلمين أن يفوقهم الفرس في عدد الصلوات .

تعليقات خورابخش

(١) أضيف لفائدة القارىء الملاحظات الآتية عن فرق المرجئة والمعتزلة : —

يتضح أن فرقة المرجئة ظهرت قبل نهاية القرن الأول الهجرى من عبارة فى كتاب المعارف لابن قتيبة (ص ١٢٩) حيث يقال أن عتبة بن مسعود (٥٩٨ + = ٧١٦ - ١٧ م) كان له ابن اعتق فى شبابه (٨٠ - ١٠٠ هـ) تعاليم المرجئة ولكنه رجع عنها فيما بعد . وطبقا لعبارة فى شرح الموطأ للزرقانى (ج ٢ ص ٢٤) يقال إن محمداً بن على أدخل تعاليم المرجئة ، وقد مات سنة ٨٨١ هـ (٧٠٠ م) . وطبقا لما ذكره الشهرستانى كان الحسن حفيد على أول المرجئة . ويتضح من عبارات الشهرستانى (ج ١ ص ٢٦ - ٤٧) أن المرجئة كانوا قبل المعتزلة فى الزمن . وفيما يختص بالمعتزلة مات وأصل مؤسسها كما هو معروف جيداً سنة ١٢١ هـ (٧٤٨ - ٩ م) ، وقد كان تلميذاً للحسن البصرى (٨١٠ + = ٧٢٨ - ٢٩ م) — انظر Von Kremer, Gesch. der hersch. Ideen d'Islam, p. 125.

وتقع فترة المعتزلة الذهبية بين سنة ١٠٠ هـ وسنة ٢٢٥ هـ (٧١٨ - ٨٤٩ م) وقد كان الخليفة هشام عدواً لطائفة القدرية . Welhausen, p. 217, Browne, 283. والطبرى السلسلة الثانية ص ١٧٣٣ - ١٧٧٧ . وقد تبع الخليفة يزيد بن الوليد بن عبد الملك رأى غيلان بن مسلم الذى قتله هشام لاعتناقه رأى القدرية Frag. Hist. Arab. 130. ومعظم سكان المزة (ياقوت ج ٤ ص ٥٢٢) الذين قدموا خضوعهم ليزيد بن الوليد سرأ وثاروا ضد الوليد بن يزيد أو

الوليد الثاني اتبعوا رأي غيلان بن مسلم أم بعض أحرار أو أميرة De Goeje, p. 135
 مات واصل سنة ١٢١ هـ ومات العلاف سنة ٥٢٣٥ . وكان النظام على قيد
 الحياة حوالى ٥٢٢٠ (٨٢٥ م) . وظهر الجهمية أتباع جهم بن صفوان حوالى
 سنة ١٢٠ هـ (٧٤٧ — ٨٠ م) والحاشية (راجع التعليق رقم ٢ من تعليقاتي
 المترجم) حوالى سنة ٥٢٢٠ (٨٢٥ م) والجباية حوالى سنة ٥٣٠٣ (٩١٥ م)
 والبشمية حوالى سنة ٥٣٢١ (٩٢٣ م) . وقد نزل أشد اضطهاد بالمعتزلة في
 عهد الخليفة القادر المنعصب سنة ٥٤٠٨ (١٠١٧ — ١٠١٨ م) حين طلب إليهم
 أن يتخلوا عن مبادئهم وأن ينسجروا على استنكارها . ومع أن المعتزلة فقدوا
 نفوذهم السياسى بعد اعتلاء المتوكل الخليفة العباسى العاشر (٨٤٧ م) مباشرة
 فإن الزمخشري مفسر القرآن الشهور كان يمثل هذه المدرسة تمثيلا قويا بعد ذلك
 بما يقرب من ثلاثة قرون (Brown, p. 289) . وقد أراحوا على أن يتبرأوا
 من مذهبهم كناية ومن رفضوا منهم أن يفعلوا ذلك نزل بهم أشد العقوبات
 الجسدية وقد اتبع هذا الطريق تصد السلطان الغزوى محمود بن سبكتكين
 حيايل المعتزلة في الأقاليم الخاضعة له . ولما كان اضطهادهم لم تكن فاصرة
 عليهم بل كانت موجهة ضد جميع الطوائف سواء أكانوا معتزلة أو شيعة أو
 اسماعيلية أو قرامطة أو جهمية أو مشبهة . وقد قتلوا وصلبوا ونفوا (عيون
 التواريخ) . وفي السنة التالية قرى . أمر دينى في قصر الخليفة القادر وسط
 احتفال كبير أعلن فيه أن كل من يقول إن القرآن مخلوق كافر وذلك بعكس
 العقيدة الصحيحة التى تقول بأن القرآن غير مخلوق . قد كان القادر منعصبا
 وبلغ من أمره أنه وقف موقف كائب من الكتاب الدينين وكتب كتابا في
 الدفاع عن العقائد الدينية الصحيحة لها حمية المعتزلة بصفة خاصة ، وكان هذا

الكتاب يقرأ علنا وبشرح كل يوم جمعة في مسجد المهدي طوال حكم القادر
 أمام الطلبة الذين يدرسون الحديث. وفي سنة ٥٤٢ هـ أمر الخليفة القادر
 بدعوة جميع القضاة والعلماء إلى القصر وقرى لهم كتاب ألفه الخليفة نفسه
 وشرح فيه المبادئ الأساسية للدين الصحيح وفند آراء المعتزلة وما شابهها،
 وفي العشرين من رمضان دعوا أيضا وأمر الخليفة بأن يقرأ عليهم كتاب آخر
 ألفه بنفسه وكان يتضمن تعليقات وأمورا تخصهم على تنفيد الكفر الذي
 يؤكد أن القرآن مخلوق، وبعد قراءته أمر الخليفة الحاضرين بأن يكتبوا
 أسماءهم عليه. وفي الثاني عشر من ذي القعدة دعوا مرة ثالثة وقرئت عليهم
 وثيقة وأمروا بكتابة أسمائهم عليها وفضلا عن ذلك فقد عزل الخليفة جميع
 الأئمة الشيعة من المساجد وعين في مكانهم من أهل السنة. للاستزادة من
 المعلومات انظر: Von Kremer, Gesch. d. herrsch. Ideen, p. 127.
 Browne, Lit. Hist of Persia

(راجع ص ١٩ من الكتاب المترجم)

(٢) طبقا لما ورد في أوثق المصادر مات أبو الدرداء سنة ٥٣١ هـ أو
 سنة ٥٣٢ هـ ولكن البعض مع ذلك يقولون بأنه مات بعد موقعة صفين (الآصابة
 ج ٢ ص ٩٠) ويقال أنه اعتنق الإسلام يوم غزوة بدر وشاهد جميع الغزوات
 التالية وعند ما عين معاوية واليا على الشام عين أبو الدرداء قاضيا على دمشق
 وظل في هذا المنصب حتى وفاته.

(انظر النووي ص ٧١٣ و ٨٥٩ والبلاذري ص ١٤١ والمقدمي الطبعة
 الانجليزية p. 178 note, 3) - (انظر هامش ١ ص ٢٣ من الكتاب -
 المترجم)

(٣) لم يستعص على بعض العلماء المسلمين أنفسهم أن يلاحظوا العادات والتقاليد غير الإسلامية التي انتشرت بين أتباع دينهم . وربما كان أكثر هؤلاء العلماء أهمية ابن تيمية . ويتناول كتابه المسمى « كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ومجانبة أصحاب الجحيم » ، في المحل الأول العناصر غير الإسلامية التي توجد في دين إخوانه المسلمين . وهو كتاب عظيم القيمة يتكلم ابن تيمية في الأجزاء الأولى منه على العادات والتقاليد المسيحية التي تسربت إلى المسلمين الشاميين . ويقول شريتر Shreiner : « إن معالجته للموضوع تدل على قوة ملاحظة عجيبة لجميع مظاهر الحياة الدينية الإسلامية التي من أصل وثى . » (ص ٥٩ من كتاب شريتر) « ولا تقف أهمية الكتاب عند هذا الحد بل إن ابن تيمية فوق ذلك يتناول الكلام على عادة تقديس قبور الرسل والأولياء الفاتحة بين المسلمين ويثبت بالإشارة إلى الحديث أن مثل هذه العادة تتعارض مع مبادئ الإسلام . ومفتاح الكتاب في العبارة الآتية : « يجب على الناس أن يتبعوا ما يبلغه الله لهم عن طريق رسوله . وإن النجاة في الدنيا والآخرة يترتب على ذلك . » (كتاب شريتر ص ٥٨) . وقد تطورت آراء ابن تيمية بواسطة الكتاب الذين جاءوا بعده ، ومن هؤلاء شمس الدين بن قيم الجوزية (٦٩١ - ٧٥١ هـ) . وقد كان تلميذاً من تلاميذ ابن تيمية حقيقة في كل رأى ، واضطهد حتى في حياة ابن تيمية نفسه وزج به في السجن لنحرمة الحج إلى حبرون . وقد حارب مثل أستاذه ابن تيمية الفلاسفة والمسيحيين واليهود وقال بدوام الجراء عن الأعمال الصالحة وبأن العقاب بإدخال النار مخلد (ص ٥٩ من كتاب شريتر) . وأهم مؤلفاته عن تاريخ الحركة الدينية هي النونية واسمها الكامل . كتاب الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية . »

ويبدأ بوصف الذين ينكرون على الله الصفات (المعطلة) والمشبهة
والموحدة ، ثم يتبع ذلك بتاريخ الفرق الدينية الإسلامية ويتناول فيه بالبحث
والتفنيد آراء فلاسفة مثل ابن سينا وابن سبيع والأشعرين وطوائف
مثل القرامطة .

وشمس الدين ابن قيار التركاني الذهري ولد سنة ٥٦٧٣ ومات سنة ٥٧٤٨
تلميذ آخر من تلاميذ ابن تيمية ، وهو معارض لا يلين للصوفية ونظريتهم
القائلة بانحداد الله مع العالم وقليل الرضاء عن الغزالي ونظر الدين الرازي وعن
ابن العبري أيضا ، وحتى الجويني إمام الحرمين لا ينال رضاه . وفضلا عن
المؤلفات الخاصة بالسيرة والتاريخ كتب الذهبي مؤلفات دينية خالصة مثل
(١) كتاب العرش (٢) اختصار كتاب السبقي . وقد جمع في مؤلفاته
المذكورة أحاديث وأقوال لعلماء أنفباء تشير إلى وجود الله حتى قبل خلق
العالم . ويذكر الألومسي عدداً من الكتاب الذين ساروا قدماً بآراء ابن تيمية
(كتاب شريتر ص ٦٠ - ٦١) وفوق ذلك فإن الألومسي يذكر مشكلة عليها
خلاف بين علماء الدين المسلمين ولها بعض الأهمية في نظرنا وهي هل من
الجائز التوسل بشفاعته الرسل وبخاصة محمد أو الخاس معونتهم بوجه عام ؟
ويقول مؤلفنا إن الكثيرين أجابوا على هذا السؤال بالإيجاب ولكن لم
ينعدم أبداً منذ أقدم العهود وجود رجال كانوا ينظرون إلى مثل هذا التوسل
نظرتهم إلى جريمة ضد التوحيد الصحيح ومن هنا حرموه . وقد كان ابن تيمية
يرى هذا الرأي .

ويقول شريتر إننا لا يمكن أن ننكر أن الحركة العظيمة التي بدأت
بابن تيمية والتي عبرت تعبيراً قويا عن اتجاهات الإسلام تمثل دوراً هاماً

من أدوار اعتزاز الإسلام بنفسه أمام الأخطار الكثيرة الداخلية والخارجية التي كانت تهدد كيانه في القرن الثالث عشر الميلادي فقد شلت الحروب الصليبية وأكثر منها غارة التتار قوة المسلمين وزعزعت ثقتهم بأنفسهم ولم تكن تعاليم الأشعرى تستطيع أن تفيد الناس كثيراً . وكان لمذهب الفلاسفة في وحدة الوجود أثره دائماً في إضغاف أخلاق الناس الذين اتخذوه عقيدة لهم . وكانت عادة تقديس الأولياء تنازع تعاليم محمد (كذا) باستمرار في العالم الإسلامي . وعلى ذلك فلفظهور ابن نيمية وتلاميذه وحركة التوحيد الرحمية التي كانوا يحملها فيمة كبيرة من الناحية التاريخية

ونحن لا نستطيع أن ننكر أن ابن نيمية وأصحابه كانوا رجالاً أكفاء نشطين وضعوا معتقداتهم بشجاعة وبطريقة سليمة قوامها الأفكار العميقة . ومع ذلك فإن تعاليمهم لم تحوز أبداً القبول العام .

هذه الملاحظة مأخوذة عن كتاب شريتر Strömer المسمى Beitr. Z. Gesch. d. theol. Bewegungen im Islam. Z. D. M. G. 1899. pp. 51-67.

(راجع ص ٢٢ من الكتاب - المترجم)

(٤) مات ابن مسيحي في عهد توليد الأول أي بين سنتي ٨٦ و ٨٩ هـ . وبدوا أن طويس ذاع اسمه بصفة موسيقى حتى قبل ابن مسيحي . وقد ولد يوم وفاة محمد (٨ يونية سنة ٦٣٢ م) وعظم يوم وفاة أبي بكر وختن يوم مقتل عمر وتزوج يوم قتل عثمان وولد له ولد يوم قتل علي ، وهذه المصادفات العجيبة كانت الأصل في المثل الشائع بين العرب وهو : أشأم من طويس . وقد بدأت شهرته في السنوات الأخيرة من خلافة عثمان (ابن بدر ص ٦٤)

وكان طويس أول من غنى بصوت جميل وخطة منحنى الاسلام ، وإليه يرجع
 الفضل في سماع الألحان العربية في المدينة . وقد مات في السويداء في بدء
 خلافة الوليد حوالي سنة ٨٩ أو سنة ٨٧ هـ (٧٠٥ - ٧٠٦ م) . ويذكر بين
 الموسيقيين الآخرين في هذا الزمن عزة الميلاء وسائب خاثر . وقد عاشت
 عزة الميلاء في المدينة وذاغت شهرتها إلى حد أن المسلمين الاتقياء أفلقهم
 نفشى حب الموسيقى واشتكوا إلى سعيد بن العاص حاكم المدينة من قبل
 الخليفة معاوية واتهموا عزة بأنها أفادت المؤمنين بالموسيقى التي حرمها النبي .
 وقد عاش سائب خاثر في المدينة وكان أموي أمير حرب فارسي اشترته قبيلة
 لبت . ويقال إنه أول من غنى في المدينة على العود . وقد قتل أثناء المذابح
 التي تمت دخول المسلمين القساذ إلى المدينة في عهد يزيد . وقد تلقى مسلم
 ابن بحر دروسه الأولى في الغناء على ابن مسجح . وبعد ذلك غادر مكة
 وانتقل في فارس وسورية . ويقول مؤلف كتاب الأغاني أن ابن محرز تعلم
 ألحان وأغانى الفرس وأهل الشام ولفظ منها ما لا يستسيغه مواطنوه واستبقى
 ما يحبون وبعد ذلك ضم بعضها إلى بعض . ومن هذا الخليط استنبط الألحان
 التي وضمها للأشعار العربية . ويقول كورسان دى ريسبال إنه يظهر أن
 ابن مسجح لم يضع وحده نظام الموسيقى العربية التي ذاعت في القرون الأولى
 للهجرة ولكن ابن محرز كان له أيضا نصيب فيها أو على كل حال هو الذي
 ثبت وأقر قواعدها وكان أيضا هو مخترع الرمل . وكان ابن محرز أول من غنى
 الأشعار العربية كل بيتين معا ، وكان في هذا مثلا احتذاء كل زملائه ، وكان
 يقول إنك لا تستطيع أن تغنى لحنا كاملا على بيت واحد . وكان ابن سريج
 أول من غنى على العود في مكان .

[December, 1873, p. 460] وكان اسحق الموصلي أكبر الموسيقيين
في زمن العباسيين يقول : أربعة من الرجال نبغوا فيما مضى في فن الغناء اثنان
مكيان هما ابن محرز وابن سريج واثنان مدنيان وهما معبد ومالك .
[Ibid, p. 500] (راجع ص ٢٥ من الكتاب - المترجم) .

(٥) يعتبر ابن حزم المعتزلة والمرجئة والشيعة والخوارج أهم الفرق
الاسلامية ، ويذكر بعد ذلك في كتابه الملل والنحل الطوائف التي تعتبر
مسلمة ولكنه يشكر عليها هذه الصفة ومنها من يعتقدون في تناسخ الأرواح
ومن يشكرون أن سورة يوسف من القرآن ومن يحلون استعمال شحم
الخنزير ، ويذكر لنا أن من بين الشيعة كثيرين يؤكدون بشدة أن عليا والأئمة
الذين جاءوا بعده آلهة وغيرهم يعتبرون عليا والأئمة أنبياء ويعتقدون
في تناسخ الأرواح ومنهم الشاعر السيد الحميري ويحمرنا بعد ذلك أن كثيرين
من هؤلاء الشيعة يعتبرون أبا الخطاب محمد بن زينب إلها وغيرهم اعتقدوا
في نبوة المفيرة بن أبي سعيد وأبي منصور العجلي ويزعج الحائق وبنان بن
سمعان التميمي وغيرهم ، ويرجع ابن حزم أصل هذه الفرق وما شابهها إلى
الفرس الذين اعتنقوا الاسلام وموالاة البيت النبوي في الظاهر ولكنهم
كانوا يسعون في الحقيقة للتأثر من الاسلام الذي قضى على قوتهم وذلك
بإدخال عقائد وآراء قصد بها أن تبعد الناس عن الاسلام وتلطيخ سمعة الصحابة .
ويختتم ابن حزم كلامه عن هذا الموضوع بقوله : واعلموا أن دين الله تعالى
ظاهر لا باطن فيه وجهر لا سر تحته كله برهان لا مسامحة فيه . واتهموا كل
من يدعوا أن يتبع بلا برهان وكل من ادعى للديانة سرا وباطنا فهي دعاوى
ومخارق . واعلموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكتم من الشريعة كلمة

فأفوقها ولا أطلع أخص الناس به من زوجة أو ابنة أو عم أو ابن عم أو صاحب على شيء من الشريعة لكتمه عن الأحمر والأسود ورعاية الغنم ولا كان عنده عليه السلام سر ولا رمز ولا باطن غير ما دعى الناس كلهم إليه ولو كتهم شيئا لما بلغ كما أمر . (ابن حزم - الفصل في الملل والأهواء والنحل ج ٢ ص ١١٦ طبعة مصر - المترجم) وما يستحق الذكر أن ابن السبكي هاجم الملل والنحل لابن حزم بعبارات صارمة وهو يقول إنه من أسوأ الكتب وأن العلماء الوردعين حرموا دراسته دائماً . انظر Z.D.M.G. vol. LII, pp. 465-468 (راجع ص ٣٥ من الكتاب - المترجم)

(٦) توجد في ابن حزم (المخطوطة) في ص ٩٠ العبارة الآتية :
« ومنهم ضرار بن عمرو المثلهم أحد شيوخ المعتزلة . وكانت (كذا وربما هي كانت) فيه ثلاثة أعاجيب كان معتزلياً كوفياً وكان عربياً شعوبياً وزوج ابنته من عليج أسلم وكان يختلف إليه . . . فهذه العبارة توضح ثلاثة حقائق هامة (أولاً) تبين أن السكوفة لم تكن مكاناً تزوج فيه مبادئ المعتزلة (ثانياً) أنه حتى زمن ابن حزم كان يعتبر عجيباً أن يكون العربي شعوبياً (وأخيراً) أن زواج المرأة العربية من مسلم غير عربي كان يعتبر حتى زمن ابن حزم أمراً عجيباً . (راجع ص ٤٣ من الكتاب - المترجم)

(٧) نستطيع أن نكون رأياً عن الترف في عهد العباسيين عما يقوله القاضي أحمد بن كامل صاحب أبي جعفر الطبري عن خالد بن يزيد بن مزيد (من أسرة مشهورة من القواد) فإن القاضي أحمد يقول إن بيته بيع في عهد المطيع عندما ساءت أيام بغداد والخلافة بعشرة آلاف درهم . ويلاحظ أنه لو كانت المسامير وحدها التي استعملت في ذلك المنزل هي التي بيعت بهذا المبلغ

لعدت الصفقة خامسة مثل بيع البضائع المسروقة فإنه كان في هذا البناء مسجد كبير يؤدي فيه الصلاة الخدم والأنواع وكان في مبانيه أكثر من مائة بئر (ابن حزم : جمهرة النسب ص ١١٢) [السطر الأخير] من مخطوطة في مكتبة خديخش الشرقية العامة في شيكبور . وهذه المخطوطة القيمة مرشد لا غنى عنه لكتاب الاشتقاق لابن دريد (راجع ص ٤٩ من الكتاب - المترجم)

(٨) عند ما فر نصر (حاكم خراسان الأموي) على أثر وصول الأخبار بتقدم قحطبة ذهب إلى نباته (وهذا الرجل أرسله حاكم العراق بامداداته لنصر) وكان حينئذ في جرجان وانضم إليه بقواته . وقد سار قحطبة ضده وكان ابنه الحسن على المقدمة . وعند ما علم نصر ونباته بتقدم قحطبة نحو جرجان حضروا خندقا حول المدينة . وعند وصول قحطبة أقام معسكراته أمامهم ولسكن أتباعه عند ما رأوا حسن أعداد الشوام خافوا وتكلموا فيما بينهم عن هذا الأمر ولما عرف قحطبة بهذا وقف وخطب جنوده قائلا : يا أهل خراسان إن هذه البلاد كانت لأبائكم الأولين وكانوا ينصرون على أعدائهم يمدحهم وحسن سيرتهم فلما بدلوا وظلموا سخط الله عليهم فانتزع سلطانهم وسلط عليهم أذل أمة يعني العرب فغلبوهم على بلادهم ونكحوا نساءهم واسترقوا أولادهم وقتلوا آبائهم . وكانوا على ذلك يحكمون بالعدل ويوفون بالعهد وينصرون المظلوم ثم غيروا وجاروا في الحكم وأخافوا أهل الدين من عثرة الرسول فسلطكم الله عليهم . وقال في آخر خطبته : يا قوم استنصروا فانكم تقاتلون قوما حرقوا بيت الله . . . وقد أدخل هذا الكلام الشجاعة في

قلوبهم وقوى روحهم De Goege, Frag. Hist. Arab., pp. 192-193

(راجع ص ٤٩ من الكتاب - المترجم)

(٩) مما يستحق الذكر في هذا المقام العجالة التالية المأخوذة من كتاب الحج إلى المدينة ومكة لسير ريتشارد برتون ج ٢ ص ٢٠١ و ٢٩٢ وهي ويذكر ولقورد (As See. vols. III, IV) Willard أن الهندوس يقولون إن الحجر الأسود في مكة (ذكرت Mokshashana و Mokshasha) كان صنما لشيء Shiva الذي زار الحجاز مع زوجته ، ولما بنيت الكعبة وضع هذا الأثر في الحائط الخارجي احتقارا له وللمن الناس بقوا يحترمون به ، وفي كتاب ديستان يقال إن الحجر الأسود صنم كبيران Kaywan أو زحل ، ويقول الشيرسافي أيضا إن البيت الحرام تخصص لأكوكب زحل نفسه الذي يصور في الكتب الهندية المقدسة Puranas بصورة الوحش الفسح ذي الأذرع الأربعة الذي يلبس فراء أسود اللون وعمامة سوداء ، ويجمع المؤرخون المسلمون على التأكيد بأن ساسان ابن بابكاف وملك فارس الآخر من أهدوا للكعبة هدايا ثمينة وهم يذكرون صفة خاصة هلالين من الذهب من بين الهدايا الهامة ويؤكد الخورس أن الحجر الأسود كان بين الأوثان والآثار التي خلفها مهيد Mahiad وخلفاؤه في الكعبة صفة شعار لرجل ، وهم يسمون المدينة أيضا Mahgah ومعناها مكان القمر من شمال جبل جبال القمر ويقولون إن العرب أخذوا عنه اسم مكة ، والصابئة يحترمون الكعبة أيضا والأهرام ويؤكدون أنها قبور شيث Seth ونوح Enoch (أو Hermes) وصافي Sabi ابن نوح ، وعلى ذلك فمكة تعتبر مكانا مقدسا والحجر الأسود والكعبة أيضا تحترم وتعتبر مشاعر مقدسة عند أربعة أديان هي أديان الهندوس والصابئة والمجوس والمسلمين (راجع الكتاب ص ٥٦ - المترجم) .

(١٠) مات عروة سنة ٩٤ هـ التي تسمى عام الفقهاء ، لموت عدد كبير

من الفقهاء فيها De Goeje, Frag. Hist. Arab., vol. I, p. 8 وهناك ما يؤكد
هذه الحقيقة في ابن حزم المخطوطة ص ١٨٤ سطر ٣ وهذا نصه : كان عياض
بن حمار صديقا للنبي في أيام الجاهلية ، وحراميه . والحرامى كان الشخص
الذى له صديق في قريش ومن عادته أن يطوف حول الكعبة مرتديا ملابسه
أما الذين لم يكن لهم أصدقاء من بين القرشيين فكانوا يطوفون عراة . وتختلف
الآراء في اشتقاق كلمة قريش فطبقا للبعض كان قريش بن بدر أو قريش بن
يخلد يقود قافلة كنانة في الرحلات التجارية وكان الناس يقولون لقد وصلت
جمال قريش حتى قيل إن القبيلة كلها سميت لهذا على اسمه ، وطبقا لآخرين سميت
القبيلة بهذا الاسم لأنه كان يجمع السلع للبيع من جميع الجهات (قريش) .
وهناك رأى آخر يقول بأن قصى سعى أولا قريش بالإضافة إلى لقبه الآخر
وهو : المجمع ، لأنه جمع أبناء قبيلته لتقوية حكمه في مكة التي امتزج بها من
القبائل النجدية حتى أن اسم قريش يطلق أيضا على فهر لأن جميع القبائل العربية
التي يرجع نسبها إلى فهر تعد من قريش . ويميز المسعودى من بطون هذه
القبيلة المختلفة خمسا وعشرين بطنا يعد منها خمس عشرة أرسقراطية كانت
تسكن الجزء الأساسى من مكة - البطاح - حيث توجد الكعبة من الردم
إلى الحطلى إلى اليمن حتى تخرج عنه الصفا . وكان رؤساء هذه البطون الخمس
عشرة هم : هاشم بن عبد مناف - المطلب بن عبد مناف - الحارث بن
عبد المطلب - أمية بن عبد شمس - نوفل بن عبد مناف - الحارث بن
فهر - أسد بن عبد العزى - عبد الدار بن قصى - زهرة بن كلاب - تيم
بن مرة - مخزوم - يقظة بن مرة - عدى بن كعب - سهم - جمح -
والعشرة الألفى منزلة كانوا هم الذين يسكنون الجزء من المدينة الواقع على

مرتفع في منطقة الظواهر وهم : مالك بن حسل — معيص بن عامر — متقد
ابن عامر — نزار بن عامر — سامة بن لؤي — تميم الأدرم — محارب بن
فهر — الحارث بن عبد الله بن كنانة — عائدة وهو خزيمه ابن لؤي ونبثاي
أو سعد بن لؤي Wüstenfeld. Geneal. Tabellen, pp. 139-40 (راجع
الكتاب ص ٥٧).

(١١) لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة انظر (Krehl, Moh. pp. 136-7)
وجد اليهود يصومون عاشوراء فاستلوا عن ذلك فقالوا هو اليوم الذي أظفر
الله فيه موسى ونبي إسرائيل على فرعون ونحن نصومه تعظيما له ، فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : نحن أولى بموسى منكم وأمر بصومه — البخاري ج ٣
ص ٥١ — ٥٢

(راجع الكتاب ص ٥٧ — المترجم)

(١٢) أبو يوسف : كتاب الخراج ص ١٥ والشعبى : الماروق ص ٢٧٧
ج ٢ . كان العرب يقصدون بالسواد جميع المنطقة الممتدة من حدود الصحراء
السورية الجنوبية الشرقية عند عذيب والقادسية إلى سلاسل جبال حلوان
وهي جبال زجروس Zagros القديمة ، وحين يمتد السواد عرضا من الشرق
إلى الغرب من عبادان على الخليج الفارسي وطولا من الشمال إلى الجنوب
متضمنا المنطقة الواصلة حتى قرب الموصل يشمل لا بابل وكلدانيا لحسب بل
يشمل أيضا أجزاء من الجزيرة وبلاد آشور . ولما كان ربه من الفرات ودجله
فانه كان منذ أقدم العصور من أخصب وأقدس بلاد آسيا وأكثرها سكانا ،
وكان يوجد طريق من أكثر الطرق التجارية حركة يوصل فارس من هنا
ومن سورية وآسيا الصغرى إلى البحر ومنه كانت تقوم حركة نشطة جدا

لتبادل السلع بحرا من Apollonius وهو الأبله عند الجغرافيين العرب مع
آسيا الخافيه والهند وكذلك بلاد العرب الشرقيه وساحل إفريقيا الشرق
والبلاد الواقعة على البحر Von Krenel Culturgeschichte des Orient
vol. I. p. 72 وأنظر عن الأبله Ranke, Weltgeschichte, vol. V, p. 178
وعن عذيب أنظر Sprenger, Die post-arab. Mu't's Caliphate, p. 132.
De Goeje, Zur Historischen Reiseroute Des Orients, p. 112.
Geographie Babyloniens, ZDMG. LXXXIX. p. 1.

(راجع ص ٨١ من الكتاب - المترجم)

(١٣) كان على غير المسلم بجانب ضريبة الرأس أن يقدم الميرة والملابس
للجنود ضيفا للنظام الآف الذي وضعه عمر : ، على أهل العراق أن يدفعوا
نوعا لكل مسلم خمسة عشر صاعا من القمح وكمية معينة من الزيت المسلى ،
وعلى المصريين أن يدفعوا شهريا أردبا من القمح وكمية من الزيت والعسل
وبالإضافة إلى هذا كمية معينة من تسبع السكان لملايس الجنود وأخيرا عليهم
أن يضيفوا كل مسلم ثلاثة أيام ، وعلى أهل الشام أن يدفعوا شهريا مدين
من القمح وثلاثة أفساط من الزيت وكذلك زباد ، عسلا ، ، Von Krenel ،
Culturgeschichte des Orients, vol. I p. 61. على أنه يجب أن يقر في
الأذهان كما يقول مستر أرنولد في كتابه ، الدعوة الإسلامية ، أن الجزية
كانت تفرض على الأقوياء من المذكور في مقابل الخدمة العسكرية التي كان
يمكن أن يدعوا للقيام بها إذا كانوا مسلمين ، ويلاحظ جيدا أنه عندما كان
يخدم جماعة من النصارى في الجيش الاسلامي كانوا يعفون من دفع هذه
الضريبة ، وقد كان هذا هو الحال مع قبيلة الجراحمة وهي قبيلة مسيحية بجوار
أنطاكية صاحبت المسلمين ووعدت بأن تكون حليفة لهم وأن تحارب إلى

جانهم في المعركة على شريطة ألا يطلب إليها أن تدفع الجزية وأن تأخذ نصيبها في الغنائم (أنظر أبو يوسف ص ٨١ والبلاذري ص ١٥٩) وعندما وصلت الفتوح الإسلامية إلى شمال الشام سنة ٢٢ هـ عقد اتفاق مشابه لهذا مع قبيلة من قبائل الحدود فأعطيت من دفع الجزية في مقابل الخدمة العسكرية الطبري - السلسلة الأولى ص ٢٦٦ و Arnold p. 56 (راجع ص ٨٣ من الكتاب - المترجم) .

(١٤) كانت العلاقة بين الحامي والمحمي تقوم على عهد مقدس ويمين حتى أن الحار يسمى أيضا حليف أو حلف . وربما اختلفت طبيعة العهد ولكن في الغالب كان العهد يجعل الضريد ابنا للحامي ويعطيه جميع الحقوق والواجبات المفروضة على رجل القبيلة - أنظر : Robertson Smith, Kinship & Marriage p, 53 وكان المرو فقط في أن الهدية إلى كانت تدفع عن التابع لم تكن قسرية الصريح (العربي الأصل) ، وفضلا عن ذلك فإن الحليف في المدينة كان له حق وراثته حاميه ، وطبقا لأقوال المفسرين للسورة رقم ٤ آية رقم ٢٧ اخذ حليف لأحد الأشخاص سدس ممتلكاته Ibid p.55 (راجع ص ٨٦ من الكتاب - المترجم)

(١٥) يبدو أن شرب البهيد لم يكن محرما قبل غزوة أحد حتى أنه يقال إن النبي شرب البهيد في طريقه من المدينة إلى أحد - طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٦٣ ، وكان البهيد شراب عمر الأول المحبوب - المصدر نفسه ص ٢٣٠ و ٢٤٤ . وكان تحريم شرب الخمر الذي فرضه الإسلام من أشد الأمور كراهية عند العرب Goldziher Muh. Studien. pp. 22-23 . ويذكر جولدنزيهر ص ٢٣ هامش ٢ أنه يمكننا أن نلاحظ أن موجة الاحتجاج ضد تحريم الخمر

ظلت قائمة من تداول بعض الأحاديث التي يمكن الاستفادة منها في الدفاع عن عادة شرب الخمر حتى القرن الثالث الهجري ، وقد طلب إلى المزي (مات سنة ٢٠٤ هـ) العالم الديني أن يشرح الأسباب التي تدعو إلى الشك وعدم الثقة في الأحاديث التي تبيح شرب الخمر - ابن خلكان رقم ٩٢ ج ١ ص ١٩٦ كما أن العقد الفريد جمع عدداً كبيراً من الأحاديث التي تبيح وتؤكد الشرب بقدر قليل ج ٢ ص ٤٠٩ - ٤١٩ والحقيقة أن شرب نبيذ البلح أبيع في زمن متقدم جداً Z. D. M. Gvol. VII; p. 95. انظر Khuda Bukhlsh, Arabs before Islam. (راجع ص ٩٢ من الكتاب) .

(١٦) يذكر الجوزي في كتابه مرآة الزمان أسباب تحريم الخمر في الاسلام - المخطوطة مكتبة خدابخش الشرقية ص ١٤٧ و ب و يذكر في ص ١٤٨ قائمة بأسماء الذين حرموا شرب الخمر في الجاهلية . وفي ص ١٦٧ توجد العبارة الآتية : انطلق عثمان بن مطعمون (كذا) وعبيدة ابن الحرث وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض عليهم الاسلام فأسلموا في ساعة واحدة وذلك قبل دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وهاجر عن (لعلمها عثمان) إلى الحبشة الهجرتين وحرم الخمر في الجاهلية وقال لا أشرب شيئاً يذهب عقلي ويضحك بي من هو أدلى (ربما أدنى مني) ويحتملني أن أسكح كريمة من لا أريد - فنزل تحريم الخمر في سورة المائدة . . عن الجوزي انظر ابن خلكان ج ٤ ص ٢٤٤ و ج ١ ص ٤٢٩ هامش ١٢ - ولا يتفق مع هذا مسلم محمد بن الحسن أحد أبناء علي وعنه يقول ابن حزم (مخطوطة مكتبة خدابخش) ص ١٧ ب . . وكان من أفسق الناس يشرب الخمر علانية في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم نهاراً وفسق فيه

بقية لبعض أهل المدينة . وفيما يختص بأنواع الخمر المستعملة في زمن
الأمويين انظر : De Goeje Frag. Hist. Arab. p. 126 . وطريقة شرب
الوليد الثاني الخمر ص ١٢٩ (راجع ص ٩٣ من الكتاب) .

(١٧) يظهر أن الخلفاء الأمويين استعملوا أيضا الفلنسة في الاحتفالات
العامة ونعني بذلك الوليد بن عبد الملك راجع De Goeje, Frag. Hist. Arab.
vol. I, p. 7 وابن حزم مخطوطة مكتبة خديجش الشرقية ببنكپور توجد
في ص ١٠٧ هذه العبارة : « ومن بني الدول هوزة بن علي توجه كسرى » .
ويقول ابن دريد كان هوزة يسمى ذا التاج لأن كسرى أعطاه قلنسة
مذهبة ص ٢٠٩ قابل العقد الفريد ص ٦٧ ج ٢ ، ويبدو أن الفلنسة لم تكن
غير معروفة للعرب حتى في أيام الجاهلية .

(راجع ص ٩٩ من الكتاب - المترجم) .

(١٨) يقول الأستاذ براون إن التفسير العادي هو أن كلمة زنديق
صفة فارسية معناها « مصدق بالزند Zand مفضل إياه على الكتاب المقدس »
وقد سمي المانوية زنادقة بسبب ميلهم إلى تفسير نصوص دينهم وتوضيحها
طبقا لمبادئهم بطريقة قريبة من طريقة التأويل التي كانت شائعة بين الإسماعيلية
المتأخرين ، p. 56 - ويذكر صاحب الفهرست كشفا طويلا بأسماء من كانوا
مانوية في الحقيقة وإن اعتنقوا الإسلام في الظاهر ويشمل الجعد بن درهم الذي
قتله الخليفة الأموي هشام (٧٢٤ - ٧٤٣) والشاعر بشار بن برد الذي قتل
سنة ٧٨٤ وجميع البرامكة تقريباً والخليفة المأمون ولكن المؤلف لا يصدق
هذا ويحمد بن الزيات وزير المعتصم الذي قتل سنة ٨٤٧ وغيرهم .

(Browne, p. 164 (راجع ص ١٠٢ من الكتاب - المترجم)

(١٩) يقول الأستاذ براون أن الطبري ذكر اضطهاد الزنادقة في عهد المهدي (٧٨٠ و ٧٨٢) والهادي (٧٨٦ - ٧) وفي عهد هارون الرشيد عين موظف خاص للكشف عن المانوية وعقائهم (هو صاحب الزنادقة) ولم يكن من بين الزنادقة الفرس وغيرهم من الأجانب فحسب بل كان في عدادهم أيضاً عرب خاص من أمثال الشعراء صالح بن عبد القدوس ومطيع بن إياس . وفي عهد المأمون كان مصير الزنادقة أقل قسوة p. 307 . قارن بهذا سياسة عمر وعثمان اللينة المعتدلة Von Kremer, Culturgeschichte des Orients, vol. i, p. 59. أنظر ورقة Huart القيمة وعنوانها : "Les Zindiqs en droit Musulman" في Actes du Onzième Congrès International des Orient alistes pp. 69 — 80.

(راجع ص ١٠٢ من الكتاب — المترجم)

تعليقات المترجم

- ١ - البرسيه هي دين البرسيين ، وهم في اللغة الفارسية پارسيان (مفردها پارسي) ومعناها عباد النار (Johnson, Persian & Arabic & English Dictionary) وبطلق اسم البرسين (Parsis) الآن على الإيرانيين أنباغ دين زرادشت الذين رفضوا اعتناق الإسلام بعد الفتح العربي وبقى بعضهم في إيران وفر بعضهم منها ووصلوا في أواخر القرن الثامن الميلادي إلى الهند وأقاموا في منطقة جيجرات ولا تزال لهم فيها حتى الآن طائفة جنسية ودينية عددها أكثر من مائة ألف نسمة . ويميل الآن المركز الرئيسي للمجتمع البرسي في الهند وهو مجتمع يراعى بكل دقة المبادئ الأخلاقية الزرادشتية وتحمل الطائفة الدينية فيه مركزاً سامياً . وأهم قواعد هذا الدين محاربة الرذيلة ، والأمانة في تأدية الأعمال ومساعدة الفقراء والمحتاجين . انظر لفظ Farsis في دائرة المعارف الإسلامية (الطبعة الفرنسية) [أنظر ص ١٨ من الكتاب] .
- ٢ - الحائطية هم أصحاب أحمد بن حنبل - المرحوم - ج ١ ص ٧٦ (أنظر تعليق رقم ١ من تعليقات خدابخش) .
- ٣ - جاء في الإنجيل يوحنا (الإصحاح الثاني ١ - ١١) : وفي اليوم الثالث كان عرس في قانا الجليل وكانت أم يسوع هناك ودعى أيضاً يسوع وتلاميذه إلى العرس ، ولما فرغت الخمر قالت أم يسوع له : ليس لهم خمر - قال لها يسوع : مالي ولك يا امرأة ، ثم نأت ساعة بعد . قالت أمه للخدام : مهما قال لكم فافعلوه ، وكانت ستة أجران من حجارة موضوعة هناك حسب تعهد اليهود يسع كل واحد مطرين أو ثلاثة . قال لهم يسوع : املأوا الأجران

ماء فلأوها إلى فوق ، ثم قال لهم : استقوا الآن وقدموا إلى رئيس المتكأ .
فقدموا فلما ذاق رئيس المتكأ الماء المتحول خمرأ ولم يكن يعلم من أين هي
لكن الخدام الذين كانوا قد استقوا الماء علوا - دعا رئيس المتكأ العريس
وقال : كل إنسان إنما يضع الخمر الجيدة أولاً ومتى سكروا فحينئذ الدون ،
أما أنت فقد أقيمت الخمر الجيدة إلى الآن . هذه بداية الآيات فعلها يسوع
في قانا الجليل وأظهر مجده فأمن به تلاميذه .

(أنظر ص ٢٠ من الكتاب - المترجم) :

٤ - جاء في أنجيل متى (الإصحاح الثاني والعشرين رقم ٢١) عن
يسوع . فقال لهم لمن هذ الصور والكتابة قالوا له لفيصير فقال لهم أعطوا
إذن ما لفيصير لفيصير وما لله لله .

(أنظر ص ٢١ من الكتاب - المترجم)

٥ - جاء عن المسيح في أنجيل متى (الإصحاح التاسع ٢-٧) فدخل السفينة
واجتاز وجاء إلى مدينته ، وإذا مفلوج يقدمونه إليه مطروحا على فراش فلما
رأى يسوع إيمانهم قال للمفلوج : ثق يا بني مغفورة لك خطاياك . وإذا قوم
من السكتية قد قالوا في أنفسهم : هذا يحدف . فعلم يسوع أفكارهم فقال : لماذا
تفكرون بالشر في قلوبكم إنما أيسر أن يقال مغفورة لك خطاياك أو أن يقال
قم وامش ولكن لكي تعلموا بأن لابن الإنسان سلطانا على الأرض أن
يعفو الخطايا حينئذ قال للمفلوج : قم واحمل فراشك واذهب إلى بيتك ،
فقام ومضى إلى بيته .

(أنظر ص ٢٢ من الكتاب - المترجم)

٦ - جاء في أنجيل متى (الإصحاح الخامس رقم ٣) . طوبى للساكين
بالروح لأن لهم ملكوت السموات .

(أنظر ص ٢٢ من الكتاب - المترجم) .

٧ - جاء في انجيل متى (الإصحاح العاشر رقم ١٦) : ها أنا أرسلكم
كفتم في وسط ذئاب فكونوا حكماء كالحيات وبسطاء كالخمام .

(أنظر ص ٢٢ من الكتاب - المترجم) .

٨ - السورة الرابعة هي سورة النساء والآية التي وردت بها كلمة شهيد هي :
وإن منكم لمن ليظنون فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن
معهم شهيداً . . . والسورة التاسعة والثلاثون هي سورة الزمر والآية ٦٩ هي :
وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ
وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . . . والسورة السابعة والخمسون هي سورة
الحديد والآية رقم ١٩ هي : وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ
وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ
أَصْحَابُ الْجَحِيمِ . . . (أنظر ص ٢٣ من الكتاب - المترجم) .

٩ - جاء في انجيل متى (الإصحاح السابع رقم ٥) : يا معرأى أخرج أولاً
الحشبة من عينك وحينئذ تبصر جيداً أن تخرج القذى من عين أخيك . . .
(أنظر ص ٢٤ من الكتاب - المترجم) .

١٠ - جاء في انجيل متى (الإصحاح الخامس رقم ١٣) : أنتم ملح الأرض
ولكن إن فسد الملح فماذا يملح . . . (أنظر ص ٢٤ من الكتاب) .

١١ - جاء في انجيل متى (الإصحاح السابع رقم ٦) : لا تطرحوا درركم
قدام الخنازير لئلا تدوسها بأرجلها وتلتفت فتمزقكم . . . (أنظر ص ٢٤ من
الكتاب) .

١٢ - جاء في انجيل متى (الإصحاح السادس عشر رقم ٢٤) أن يسوع قال

لتلاميذه ، إن أراد أحد أن يأتي ورامى فليترك نفسه ويحمل صليبه ويتبعني
فإن من أراد أن يخلص نفسه يهلكها ومن يهلك نفسه من أجل يخلصها .
(راجع ص ٢٤ من الكتاب) .

١٣ - رجاء بن حيوة هو أبو القاسم رجاء بن حيوة بن جرول الكندي
وقد كان من العلماء الكبار ، وكان يجالس عبد الملك بن مروان وعمر بن
عبد العزيز ، وكان لديهم محترما مسموع الكلمة ، وكانت وفاته سنة اثنتي عشرة
ومائة - ابن خلكان - وفیات الأعيان ج ١ ص ٢٦٨ - ٢٦٩ - طبعة
باريس سنة ١٨٣٨ . (راجع ص ٤٥ من الكتاب) .

١٤ - حركة تحطيم الأصنام Iconoclasm من أهم الحركات التي ظهرت في
تاريخ الكنيسة الشرقية وكانت ترمي إلى إيقاف عبادة التماثيل والابقونات ،
وكان بدء ظهور هذه الحركة من عهد ليو الأيزوري (+ ٧٤٠ م) الذي
اعتلى عرش الإمبراطورية البيزنطية بعد انتصار كبير على المسلمين واستغل
ثقة رجال الجيش بشخصه بسبب هذا الانتصار ليقوم بحركة شاملة يقصد
بها تطهير الدين من الخرافات والأساطير التي كانت تحيط بعبادة التماثيل
والابقونات . وقد لقي مقاومة شديدة من جمهور الشعب ومن رجال الدين
وبخاصة من الرهبان واستعمل كل طرق العنف والشدة في سبيل تنفيذ أغراضه
وتعرض لكثير من الإهانات بسبب ذلك واتهم بمالأة اليهود بل وبأنه
اعتنق الإسلام سرا على يد يزيد بن عبد الملك الخليفة الأموي وبدأ تاريخه
ملطخا مع أن عهده كان بدء فترة من فترات القوة في تاريخ الدولة البيزنطية
بعد عهد ضعف واضمحلال وقد حكم بعد ليو عدد من أبنائه وأحفاده وساروا
جميعا قدما بهذه الحركة وأخذوا ينفذون رغبته بل واعتبروا عبادة التماثيل

كفرا وحاربوها على هذا الأساس بعد أن كان ليو يحاربها على أنها خرافة .
وقد ظلت هذه الحركة قائمة حتى أوقفها الإمبراطورة إيريني آخر من حكم من
أفراد هذا البيت ، وبذلك ظلت هذه الحركة قائمة في هذه المرة نحو خمسين سنة .
وقد قامت حركة محاربة عبادة التماثيل مرة أخرى بارتفاع ليو الأرمني عرش
الدولة البيزنطية (٨١٣ - ٨٢٠ م) وظلت قائمة في هذه المرة الثانية أكثر من
ثلاثين سنة (أنظر : Bury, Hist. of the Eastern Rom. Empire, pp. 56
Oman, the Byzantine Empire, pp. 189 - 202, & seq., راجع ص ٢٩
من الكتاب) .

١٥ - يطلق اسم الفيدا Veda على كل كتاب من كتب الهندوس الأربعة
المقدسة القديمة وهي Rig و Yajur و Sama و Atharva-veda (أنظر لفظ
Veda في the Oxford Dictionary) - راجع ص ١١٢ من الكتاب .

١٦ - دين زردشت هو الجوسية أي عبادة النار وهو بذلك أصل البهسية
(راجع ص ٥٥ من الكتاب - المترجم) .

١٧ - المانوية هي دين ماني ويتضح مما كتبه عنها ابن النديم في كتابه الفهرست
أن مركزها كان في بابل وأنها انتشرت في إيران منذ قديم الزمن وظل لها
بعض الأتباع في العهد الإسلامي وأساسها الاعتقاد بوجود إلهي النور والظلمة
وهي في هذا تشبه الديانة الأقدم منها ، وقد كان أتباع المانوية يعظمون من
الأيام الأحد والاثنين ويصلون أربع صلوات كل يوم في وقت الظهر والعصر
والغروب والمساء ويصومون ثلاثين يوماً في وقت معين من كل سنة ، وهم
يختلفون عن المزدكية إختلافاً كبيراً لأنهم يحرمون أكل اللحم وملامسة
النساء أي أنهم يميلون إلى تهذيب النفس بالحرمان في حين أن المزدكية يتبعون

آراء إباحية اشتراكية فيما يختص بالنساء والأموال (راجع ص ٥٥ من الكتاب - المترجم) .

١٨ - جاء في كتاب الفهرست لابن النديم عند الكلام على شريعة المانوية (يسميهم ابن النديم المسانية) : « وفرض (يقصد ماني) صلوات أربع أو سبع وهو أن يقوم الرجل فيمسح بالماء الجاري أو غيره ويستقبل النير الأعظم قائماً ثم يسجد ويقول في سجوده : مبارك هادينا الفار قليط رسول النور ومبارك ملائكته الحفظة ومسبح جنوده النيرون . يقول هذا وهو يسجد ويقوم ولا يلبث في سجوده ويكون متصباً (وجاء بعد ذلك أنه يسجد اثني عشرة سجدة وصيغة ما يقوله في كل سجدة حتى السادسة) ... فأما الصلاة الأولى فعند الزوال والصلاة الثانية بين الزوال وغروب الشمس ثم صلاة المغرب بعد غروب الشمس ثم صلاة العتمة بعد المغرب بثلاث ساعات . ويفعل في كل صلاة وسجدة مثل ما فعل في الصلاة الأولى وهي صلاة البشير . فأما الصوم فإذا زالت الشمس القوس وصار القمر نوراً كله يصام يومين لا يفطر بينهما فإذا أهل الهلال يصام يومين لا يفطر بينهما ثم من بعد ذلك يصام إذا صار نوراً يومين في الجدي ثم إذا أهل الهلال ونزلت الشمس الدلو ومضى من الشهر ثمانية أيام يصام حينئذ ثلاثين يوماً يفطر كل يوم عند غروب الشمس ... » - ابن النديم : الفهرست ص ٣٦٥ - ١٦ ، ومن هذا يتضح أن الصلاة بسجوداتها على ما هو معروف عند المسلمين والوضوء السابق للصلاة والصيام لمدة ثلاثين يوماً بما يتبعه من إفطار بعد غروب الشمس كل هذه كانت موجودة عند المانوية .

(راجع ص ٥٨ من الكتاب - المترجم)

١٩ - الغنيسيس هو كتاب زونوفون الذي وصف فيه حملة كورنثس الصغير على أخيه ارتكزركيس منيمون (راجع ص ٨٢ من الكتاب - المترجم) .

٢٠ - Huzvaresht وتذكر أيضا Huzwaresht و Huzuresht ويقال إن معناها عالم باللغات كما نطق أيضا على الجزء السامي الذي يوجد في اللغة الهلوية وهي الفارسية التي كانت مستعملة في عهد الأرسقبيين Arsacids والساسانيين (راجع اللفظ في La Grande Encyclopydie وفي Larousse Dictionnaire Universel (راجع ص ٥٦ من الكتاب - المترجم)

٢١ - الأيونيون Ebionites هم طائفة من الطوائف المسيحية التي اشتهرت بالحداها وخروجها على الدين الصحيح . وقد ذكر البعض أنهم ينسبون إلى شخص اسمه ايون Ebion كان تلميذا لسكيرنت Cerinthe وجسم أخطاه ونشر تعاليمه في آسيا وروما وقبرس ، على أن هذا القول لا يقبل في الوقت الحاضر وهناك رأي آخر يقول بأنهم ينسبون إلى كلمة ايونيم العبرانية ومعناها قوم فقراء . وهناك عدة تفسيرات لهذا الرأي منها أنهم ربما نسبوا أنفسهم إلى الفقر لأنهم كانوا يفخرون به ومنها أن المسيحيين الآخرين ربما أطلقوا عليهم هذا الإسم على اعتبار أنهم فقراء في الفكر وفي الدين وفي المسيحية ومنها كذلك أن اليهود ربما كانوا هم الذين أطلقوا هذا الاسم عليهم لأنهم كانوا فقراء فعلا . وقد يكون التفسير الأخير هو الصحيح لأن الكلمة التي اشتق منها اسمهم عبرية على ما ذكرنا .

وقد كان الأيونيون يسكنون المنطقة المحيطة بأورشليم بصفة خاصة ، وكان ظهورهم في المسيحية منذ أول نشأتها ، ويبدو أنهم ظلوا حتى القرن الرابع الميلادي طائفة مسيحية غير متميزة عن غيرها تمام التميز بدليل أن كتاب المسيحية كانوا يخلطون في كلامهم بينهم وبين طائفة مسيحية أخرى هي طائفة الناصرة Nazareens .

والمعروف عن آراء الأيونيين أنهم كانوا مسيحيين متهودين يحافظون على قوانين اليهود ونعاليمهم وتقاليدهم ، قبلوا المسيح على اعتبار أنه موسى قد بعث من جديد ، وقد قال ايفانوس أنهم كانوا يعتقدون أن يسوع هو تجسد روح هام أسعى مقاماً من الملائكة أنى لكى يذيع الناموس الذى كان موسى قد أذاعه وكان ناموس الحق والصدق الذى أعطى لأبينا آدم ، وكانوا يقبلون العهد القديم بتمامه ويرفضون العهد الجديد ويستغنون عنه بانجيل مؤسس على الحوادث المدرجة فى انجيل سماء المسيحيون الأولون انجيل العبرانيين ، وكانوا يتكبرون لاهوت المسيح ويذكرون أنه ولد من مريم ويوسف النجار كماثر الناس وأنه كان انساناً محضاً ، وكانوا يحافظون كاليهود على الختان ويحافظون على أن يكون اليوم السابع من الأسبوع سبتاً على أنهم تشبهوا بالمسيحيين فى الوقت نفسه فكانوا يستعملون المعمودية والعشاء الرباني ويرون أن المسيح ابن الله رغم أنه إنسان وأن الله اختاره إبناً له للفضائل الكثيرة التى كان يتحلى بها . على أنهم فيما يختص بولادة المسيح وطريقة اتحاده باللاهوت كانوا منقسمين فيما بينهم وقد زادوا - على ما يقال - اعتدالاً فى آخر أيامهم . ويقال إنهم كانوا يبيحون تعدد الزوجات .

وقد جاء فى دائرة معارف الدين والأخلاق ، أن الأيونيين خرجوا عن اليهودية الصحيحة ولكنهم لم يدخلوا فى الكاثوليكية الصحيحة وأنهم كانوا مسيحيين يهوداً إلى حد ما ولكن مسيحياتهم كانت اسمية وكانت بعيدة عن الدين الصحيح ، وبمرور الزمن إزدادت نزعتها الإلحادية شيئاً فشيئاً حتى إذا كان القرن الخامس الميلادى أصبحت معدومة .

أنظر لفظ Ebionism فى Encyc. of Religion & Ethics ولفظ Ebion

و Ebionite فى Larousse Dict. Universel ولفظ الأيونيون ، فى دائرة معارف البستاني ، (راجع ص ٥٨ من الكتاب - المترجم) .

تصحيح الأخطاء المطبعية

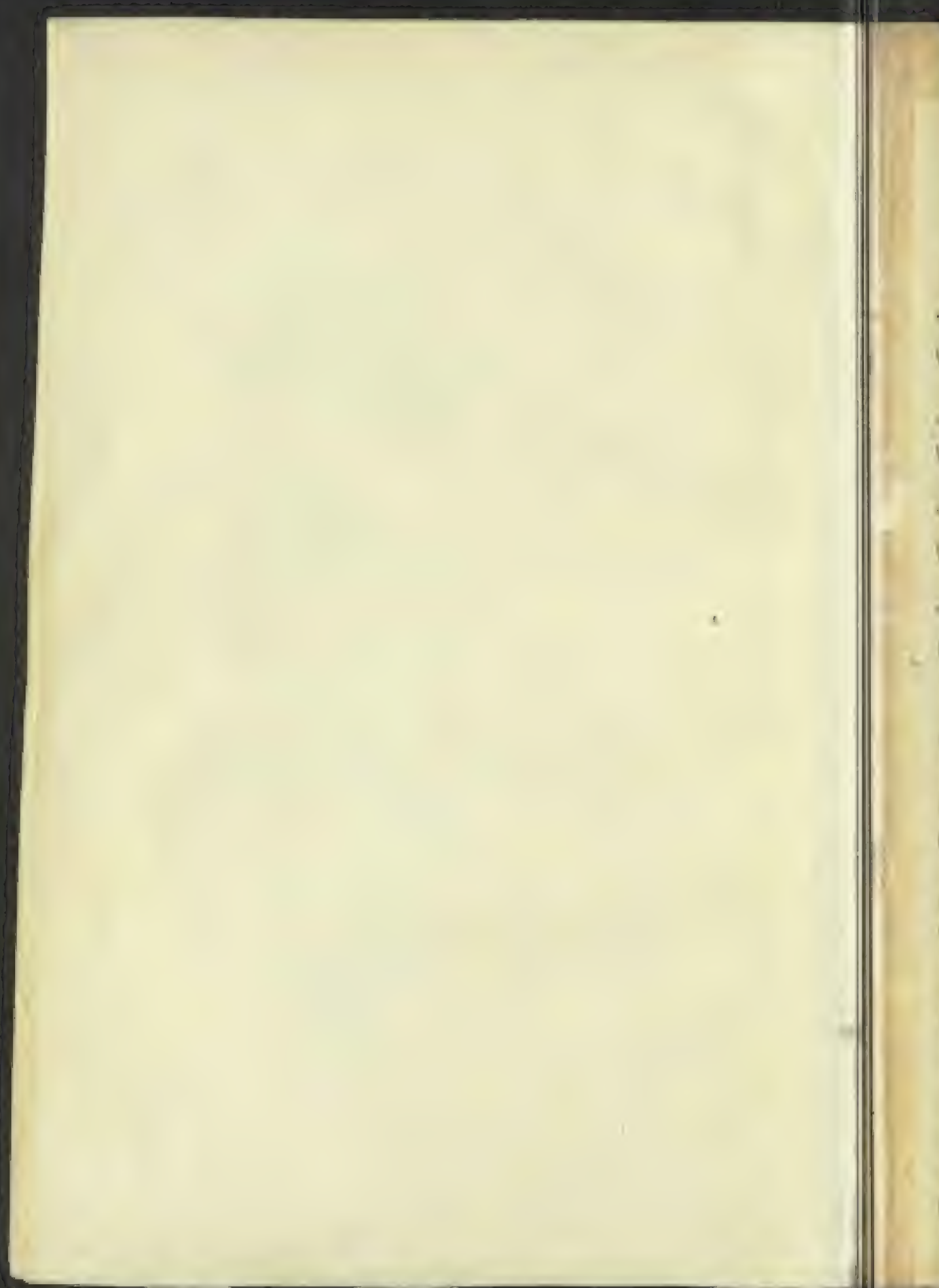
الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٢	هامش ٦	Goldgiher	Goldziher
٢٦	هامش ٢	Ehrishar ity	Christianity
٢٣	١٣	الله	الله
٢٣	هامش ١	بينكتيتور	بينكتيور
٢٧	١٢	ضيعة	ضمة
٤٣	٩	للهمزة	للهمزة (١)
٤٦	٧	أو من	أول من
٤٦	هامش ١	h. 62	p. 62
٤٨	١٣	والجند والعرب	الجند العرب
٤٨	١٤	فتديع	فتدفع
٦٦	٢	الخلفاء	الخلفاء
٧٠	٢٠	كنة	كنه
٧٧	٤	يمث	يمت
٩٨	٩	هارون المأمون	هارون والمأمون
١٠٦	هامش ٤	مرجليوت	مرجليوت
١٠٨	هامش ١	كلوص	كلوس
١١١	١	أحكام	حكم
١١١	هامش ١	كنات	كتاب
١١٨	١٥	أى يرها	أى يرها
١٣٢	١١	ولكن	ولكى
١٣٣	١	الخمعة	الخليفة
١٥٣	٢	لكنمه	كنمه
١٥٥	١	العمارة	العبارة

دار الفكر العربي

شارع أمين باشا - القاهرة - تليفون ٥٦٤٦٧

أصدرت حديثاً

- فلسطين والتقرير الانجليزي الأمريكي : للدكتور زكي صالح أستاذ بدار المعلمين العالية بغداد وثمنه ١٥ قرشا
- وحدة وادي النيل : مجموعة المحاضرات والمقالات التي ألقاها كبار المهندسين المصريين عن السودان باللغتين العربية والانجليزية وثمنها ٢٠ قرشا
- دولة بني قلاوون في مصر : للدكتور محمد جمال الدين سرور المدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول وثمنه ٥٠ قرشا
- مصر في فجر الاسلام : للكاتبة السيدة سيدة اسماعيل السكاف المندسة بمعهد العربية العام للعلوم وثمنه ٣٥ قرشا
- مصر والشام بين دولتين : قصة تاريخية للأستاذ جمال الدين الشيال المدرس بجامعة قاروق الأول وثمنه ٢٠ قرشا
- الحجاج سيف بني مروان : للأستاذ عبد الرزاق عبيد المدرس بكلية دار العلوم بجامعة فؤاد الأول وثمنه ٢٥ قرشا
- حياة مجاور في الجامع الأحمدي : للأستاذ محمد عبد الحواد الأستاذ بمعهد التربية العالي للعلوم وثمنه ٢٠ قرشا
- الأزهر : للأستاذين عبد الحميد يونس المدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد وعثمان توفيق وثمنه ١٨ قرشا
- شباب قريش في العهد السري للإسلام : للأستاذ عبيد النعال العميد الأستاذ بكلية اللغة العربية وثمنه ١٨ قرشا
- الحرب الصليبية الأولى : للأستاذ حسن حسني المدرس بدار المعلمين العالية بغداد وثمنه ٢٥ قرشا



7 v. 1. 36

666

[REDACTED]

كريمه الفرد فون .

1 0 6 1 1 1 0 0 1

~~62 JAN~~

~~11 Mar 68~~

~~1 JUN 1973~~

~~21 Mar 68~~

JAFET LIB
~~1 FEB 1976~~

~~OCT 1971~~

~~1 8 NOV 1986~~

JAFET LIB

~~1 2 JUL 1988~~

~~LIB~~
~~6 APR 1986~~

[REDACTED]

كريم، الفرد قون
الحضارة الإسلامية ومدى تأثيرها بالمؤ

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01203178

953.
K45cA
C.1